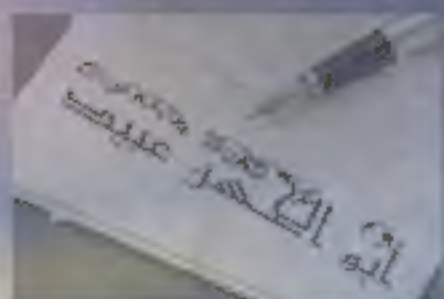


المناظرة الجلية

بين أهل السنة
والشيعة الروافض الاثني عشرية



تأليف

على بن السيد الوصيفي

بفكر الله له ما بالدين والمسلمين

مكتبة الرمان

حوار مع شيعي رافضي

تأليف

أبي عبد الرحمن

علي بن السيد الوصيفي

حقوق الطبع محفوظة

طبعة عام

١٤٢٠ هـ - ٢٠٠٣ م

رقم الإيداع

٢٠٠٣/٢١١٨٠

مكتبة الرحاب

دمياط - هرمسكور

ت: ٤٤٢٩٥٦ / ٥٧

بسم الله الرحمن الرحيم

• المقدمة •

الحمد لله الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله وكفى بالله شهيدا، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، إقرارا به وتوحيداً، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله صلى الله عليه وسلم تسليماً مريداً ، بلغ الرسالة وأدى الأمانة ونصح الأمة، وكشف الله تعالى به الغمة، وجاهد في الله تعالى حق الجهاد حتى أتاه اليقين .
ثم أما بعد :

لما ترك النبي ﷺ بابا يقرنا إلى الله تعالى إلا ودلنا عليه ، ولا بابا يبعدنا عن الله تعالى إلا وحلونا منه ، وتركنا على البيضاء ليلها كنهارها لا يزيغ عنها إلا هالك ، وكان من أعظم ما ترك رسول الله ﷺ كتاب الله تعالى ، الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه ، أصدق العبارة وأفصح البيان ، كما ترك لنا سنة المظهرة المفسرة المبينة لما أنزل ربنا في القرآن ، وقد من الله تعالى علينا بخير ضجة للرسول الكرام رضى الله عنهم ورضوا عنه ، فنقلوا لنا القرآن بغير زيادة ولا نقصان ، وحفظوا السنة من الخيالات والأكاذيب والأوهام ، وجاهدوا في سبيل الله حق الجهاد فكان من ثمرة جهادهم أن أخرج الله الناس من الجاهلية والشرك حتى امتنارت الدنيا بنور السنة والإسلام ، ونحن نشعر بالامتنان البالغ لهؤلاء الصالح الكرام بعد عظيم فضل الله تعالى علينا ، إذ جعلهم سببا لنا

والعيرنا في الاهتداء بالقرآن والاستئذان بسنة خير الأنام . ولكن قوما من أمثا أخرجوا على هذا الإجماع ، فبدأوا يكفرون هؤلاء الصاحب الكرام ، ويضرون على الدين ما لم يخطر على بال ، فقلت لازم هذا التكفير القطع في التوحيد والشرعية والدين ، فقالوا لا يلزمنا هذا الدين الذي نلقوه ، ولا تلك السنة التي حفظوها ، فقلت أنتم تردون البخاري ومسلما والتسائي وابن ماجه والترمذي وأحمد ومالكا والشافعي وأبا حنيفة النعمان قالوا نحن لا نقبل الدين إلا من الأئمة المعصومين ، ثم وجدناهم انقلبوا على القرآن وقالوا محرف بالنقصان ، وقال آخرون محرف المعنى ، وقال آخرون الحق كله في مصحف فاطمة وهو مع المنتظر الذي سيخرج في آخر الزمان ، قلت : طالما أنتم تخالفوننا في القرآن وتردون السنة فأنتم على دين غير ديننا وملة غير ملتنا قالوا : نحن نؤمن بالنقية والمنعة والعصمة والوصية والبلاء والرجعة والحمس ، ولا نثبت خلق أعمال العباد إلا لنا ، ولا نثبت لله صفة ، والله لا يرى في الآخرة ... الخ قلت : وهذا كله لا نعرفه . فمن أنتم ؟ قالوا : نحن الشيعة الإثنا عشرية الجعفرية الذين تطلقون عليهم الروافض . فأجريت معهم هذا الحوار على هيئة سؤال وجواب ، وجمعت فيه كافة معتقداتهم ، وأبطلت كافة ترهاتهم ، ويئت عظم خطورتهم ، وبحث طويتهم ، وعظم خيانتهم للإسلام والمسلمين على طول التاريخ الإسلامي كله ، ويئت أن هؤلاء الناس يخفون معتقداتهم الضالة وراء التقية فلا تقدر أن تكشفهم إلا من خلال صحبتهم أو من يظنون كتبهم الأساسية كالكافي والاستبصار والتهذيب ومن لا يحضره

الفقيه . فالزمتهم بما في هذه الكتب ، خاصة أنهم لا يرجعون إلى القرآن ولا يعترفون بالسنة ولا يرضون بالإجماع قاله تعالى أسأل أن يعصر بهذا الكتاب من العمى ، وأن يهدي به من الضلالة ، وأن يجعله جهادا في سبيله ، وتعظيما لدينه ، وصيانة لصحبة رسوله ﷺ ، الذين اصطفاهم الله تعالى له ورضى عنهم ورضوا عنه ، حيث شهد بذلك القرآن وأكدت على ذلك السنة المطهرة ، فمن أحبهم فقد أحب الله ورسوله ودينه ، ومن أبغضهم فقد أبغض الله ورسوله ودينه .. فاللهم نسألك أن تنصر بنا القرآن ، وأن ترفع بنا السنة ، وأن تقر أعين صحابة رسولك ﷺ بعظم حبا لهم وحفظنا لكرامتهم ، وحسن ذمنا عنهم مكائدا أعدائهم . اللهم آمين ، كما نسألك اللهم أن تجعل هذا العمل في ميزان حسناتنا يوم لقاك ﴿ يوم لا يتفع مال ولا بنون إلا من أتى الله بقلب سليم ﴾ (الشعراء: ٨٨-٨٩) وصلى الله على محمد وعلى آله الطيبين وصحبه المكرمين وسلم تسليما كثيرا .

تأليف / علي بن السيد الوصيفي

بداية الحوار

قال الشيعي : في الحقيقة أيها الشيعي لا أدري كيف أحاورك وهناك طواغيت حائلة على صدقك ، تحول دون معرفتك بالحق الذي كان عليه النبي ﷺ وآل بيته وصحابة الكرام رضي الله عنهم أجمعين !

قال الشيعي : ما تلك الطواغيت التي تقصدُها ؟

قال السني : اتخذكم النخبة ديناً ، قولكم بعصية الأئمة ، قولكم تحريف القرآن ، وأنه لا يفسر إلا بعودة القائل (المعدوم) في سرداب سامراء ، تكفيركم الأمة بأكملها ، بما فيها الصحابة رضي الله تعالى عنهم جميعاً ، وهم كلمة إجماع ، واستثنيت منهم ثلاثة أو خمسة

قال الشيعي : هذه أربع قضايا تعتبر مقدمة لهذا الحوار .

قال السني : لا أدري أي مرجع ستخضع له عند الخلاف ، وهذا أصل من أصول المجادلة والمناظرة ، مع صدق النية ، وحب الحق ، وعدم الجدال للمغالبة والشهرة ، لا بد أن توصل مرجعاً نعود إليه عند الاختلاف ، ولا أرى إلا الكتاب والسنة لقوله تعالى : ﴿لَإِنْ تَارَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا﴾ (النساء: ٥٩)

قال الشيعي : التشيع هو محور الذي يرون حقيقة القول والرد لأي قضية ولأي مسلم على وجه الأرض فمن قبل التشيع لعلي رضي الله عنه فهو المسلم الناجي ، أما من لم يقر لعلي رضي الله عنه بالوصية فهو كافر ملعون في الدنيا والآخرة ، ولا بعد من المسلمين - هذا هو المبدأ الذي يؤمن به وتفر

به . كما قال النجاشي في جواهر الكلام ٦٢/٦ : "والمخالف للحق كما مر بلا خلاف بيننا" . كالحكي عن الفاضل في شرح أصول الكافي بل والشريف القاسبي نور الله في إحقاق الحق من الحكم بكفر منكري الولاية لأنها أصل من أصول الدين . (انتهى)

قال السني : أفهم من ذلك أنكم تخرجون علي أهل السنة إن منحت لكم الفرصة ؟

قال (الشيعي) : هذا هو اعتقادنا ، ولكننا لا نقدر على الجهر به في غياب الإمام ، وإن امتد أمرنا استخدمنا القوة تجاه من يخالفنا في ذلك ، وإن كان هذا لا يجوز لنا إلا بخروج الإمام المهدي من السرداب . فنحن لا نجاهد الكفار إلا به .

قال (السني) : على غرار ما فعلتم في الحرم المكي من تقبيل للأضرحة ، وإتلاف للممتلكات ، وانتهاك لمقام الحرم الشريف .

قال (الشيعي) : أنا من ديني ألا أبوح بما أعتقد لأي سني ، لأن أهل السنة عندنا هم النواصب . والنواصب من ألد أعدائنا ، ولكن الأمر في الحوار يقتضي أن أظهر لك حقيقة معتقدي ، وإن كنت سأكون مخالفا لديني ..

قال (السني) : وأنا أريد منك الوضوح الكامل والصراحة البالغة ، إذا كان لاعتقادك مكانة في نفسك ، حتى تبين الحقائق .

قال (الشيعي) : سأكون صريحا جدا معك .

قال (السني) : أنا أعلم أن الروافض فرق مثني ، ودروب متفرقة وأهواء

مباعدة، وهم كما بين القرطبي في تفسير قوله تعالى : ﴿واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا﴾ (آل عمران : ١٠٣) إثنا عشرة فرقة :
وانقسمت الرافضة التي عشرة فرقة :

١- العلوية - قالوا: إن الرسالة كانت إلى علي وأن جبريل أخطأ.
والأميرية - قالوا: إن علياً شريك محمد في أمره. والشيعة - قالوا: إن علياً رضي الله عنه وصي رسول الله ﷺ ووليّه من بعده، وإن الأمة كفرت بمبايعة غيره.

والإسحاقية - قالوا: إن النبوة متصلة إلى يوم القيامة، وكل من يعلم علم أهل البيت فهو نبي.

والتاروسية - قالوا: علي أفضل الأمة، فمن فضل غيره عليه فقد كفر. والإمامية - قالوا: لا يمكن أن تكون الدنيا بغير إمام من ولد الحسين، وإن الإمام بعلمه جبريل عليه السلام، فإذا مات بدل غيره مكانه.

والزيدية - قالوا: ولد الحسين كلهم أئمة في الصلوات، فمضى وجد منهم أحد لم تحر الصلاة خلف غيره، برهم وفاجرهم.

والعباسية - زعموا أن العباس كان أولى بالخلافة من غيره.

والتناسخية - قالوا: الأرواح تناسخ؛ فمن كان محسناً خرجت روحه فدخلت في خلق بسعد بعشه.

والرجعية - زعموا أن علياً وأصحابه يرجعون إلى الدنيا، ويتنقمون من أعدائهم.

واللاعنة - يلعنون عثمان وطلحة والزبير ومعاوية وأبا موسى وعائشة وغيرهم. والمثريضة - تشبهوا بزي الثسك ونصبوا في كل عصر رجلا ينسبون إليه الأمر، يزعمون أنه مهدي هذه الأمة، فإذا مات نصبوا آخر. فمن أنت من هؤلاء؟

قال الشيعة: أنا من الشيعة الإمامية الإثني عشرية الجعفرية. الذين يقولون بالوصية لعلي عليه السلام وأبنائه من بعده، هذا هو أصل ديننا... قال السني: أنا أعلم أن الشيعة الإمامية الإثني عشرية من أكذب أهل الأرض في نقل الأخبار والآثار، ومن أجهل الناس في فهم حقائقها ومعتقداتها، وأعلم أنهم لا يستمعون الحق، وإذا سمعوه لا يفتلوه، وإذا عقلوه لم يعملوا به، وإذا عملوا به كان عملهم تقية. فكيف تكون صادقاً معي؟

قال الشيعة: سأكون صادقاً معك في بيان معتقدي، الذي أدين به للأئمة المعصومين، الذين لا يقبل الدين إلا منهم.

قال السني: أنا أعرف أنكم تتخذون الكذب زائغاً تنفرون به إلى الله تعالى، ولذا فأنا لا أظن أن تكون صادقاً معي وأنت تجعل التقية ديناً تنفرون به إلى الله تعالى.

قال الشيعة: وما علمك بذلك؟

قال السني: حقيقة أمركم وماورد في كتبكم حجة عليكم.

قال الشيعة: لا نجادلني إلا بما ورد عندنا. فنقلنا معصوم بالأئمة.

مدیر مع شیعہ (رہنما)

[illegible]

وَأَمَّا مَا كَانَ مِنْكُمْ فِي الْمَدِينَةِ فَكَانَ مِنْكُمْ فِي الْمَدِينَةِ
وَأَمَّا مَا كَانَ مِنْكُمْ فِي الْمَدِينَةِ فَكَانَ مِنْكُمْ فِي الْمَدِينَةِ
وَأَمَّا مَا كَانَ مِنْكُمْ فِي الْمَدِينَةِ فَكَانَ مِنْكُمْ فِي الْمَدِينَةِ
وَأَمَّا مَا كَانَ مِنْكُمْ فِي الْمَدِينَةِ فَكَانَ مِنْكُمْ فِي الْمَدِينَةِ

قَالَ الْخَشِيعِيُّ "مِنْ مَعْنَى حَسْبُ"

[illegible]

قلت وما أحب^٥ من الشيعية (انتهى) وقوله إن جعفر الصادق قال سمعته
يقول في أبيه الثاني (مكرر المسمى ص/٦٨) وروى الكليني عن جعفر الصادق
عن أبيه محمد الصادق لا شيء ما على وجه الأرض شيء أحب إلي من
الشيعة، يا أحب إليه من كثرة نبيه رفعة الله، ومن لم يكن به نبيه وسمعه
الله (المسمى في الأصول ٢/٢١٧)

وإمعان في تهديد من يكتم حقيقته بعد تكتم جعفر بن محمد وروى من
رحمه الله تعالى فعلم "يعلم الله من كل دس، يظهر منه في الدنيا
والآخرة، ما حلا دس برزك الله، وتوسع حقوق الإخوان" (وسائل
الشيعة: ١١/٤٧٤)

قال (الشيعي) أنت مرد عليا بعدا أمرا الإسلام أن يعمل به مع
أعدائنا؟

قال (السني) أولا أنت لا تقصد اليهود والنصارى في حربه
أعدائكم، لأنهم لا يهاجرونكم في إمامته ولا في أمته ولا في
لرحمة الله، وقد يقصد بالأعداء ما أمكن الله

ثانياً الشيعة يستعملونها مع أعدائكم ومع إخوانكم وأحبائكم أيضا

قال (الشيعي) كيف ذلك؟

قال (السني) روى القموني في أماليه قال جعفر بن محمد عن
بائعه، فإنه ليس ما من به يحمي شعاظه وذئره مع من يأمنه لكونه محبة
مع من يحدوه (وسائل الشيعة ١١/٤٦٦)

[illegible]

میں نے جعفر شہزاد مکرہ میں اسی جگہ پر آباد کرنے ہوا اگر اہل
مسیحیوں نے ہمارے کتبہ کو دیکھ کر ان کے کتبہ کے ساتھ ساتھ اپنا

تلا الشيعي: التقية ثام

قال "فصلي اربع رجاها لاني * عصيه عصه بنهار حكه او
... فاصبح لا مس ... و ارمه عندك معصوم ولا يموت الا
عنه

قال "صبي" في سنة من سنة من عامي الأول ان نشأ
 فيه سبع مائة - ٢١ - من الرجال رجل مؤمن من آل فرعون
 بكتبه اجماعه (عاطر، ٢٨).

وَأَمَّا الْفُلُ فَأُرْسِلَتْ بِرَحْمَةٍ مِنَّا لِيُبَيِّنَ مَا بَيْنَ أَيْمَانِهِ هَذِهِ وَأَيْمَانِ ذُو الْأُنْثَىٰ هَذِهِ ۚ

وأما الآخر فلو نشئت فضع هذا التفرؤم (رواه البحارى كتاب العيم ١٢٠)
وقال ابن عباس: أسية باللسان من حمل على أمر يكره به وهو
معصية لله فيترككم به مخالفة أساس وفله مقعش بالإيمان، فإن ذلك لا
يصره إنما التفة باللسان.. أه

قال (الشيخي) : أسية بالمعروف الإسلامي غير أسية بالمعروف الشيعي
قال (الشيخي) : ما الفرق بينهما ؟

قال (الشيخي) : أسية بالمعروف الإسلامي رخصة وسبب سنة، وحرمة
أفضل منها، فإن ابن عباس "وأجمعوا على أن من أكره على كسر وحرار
نقل أنه عظيم حر عند الله" (فتح الباري ١٢/٣١٧) ورخصة من أسية
يكون للصعفاء والنساء والأطفال، الذين لا يحدون حلة ولا يحدون
مسبلا فأكروه لا يكون إلا مستعفاء، وهذا عا ما يكون مع كفار، فإن
بعض "فإن الذين توفاهم ملائكة ظالمى أنفسهم قالوا فيم كنتم قالوا كنا
مستضعفين فى الأرض" [نساء ٩٧] لأنه وإن معنى "فإن المستضعفين
من الرجال والنساء والولدان" [نساء ٩٨] عهد عذر من الله تعالى -
إذا قالوا قولاً باللسان، عند الإكره وهو معصية لله تعالى مع سلامة قلوبهم
بالإيمان أما احتجحت بقول الله تعالى "فإن قال رجل مؤمن من آل
فرعون" (فاطر ٢٨) فإنه يفضل دعوى كرم أسية، لأن هذا مؤمن واحد
بمعصية ضرورية لإعهار الحق لم يثن إلى الله، وبه يصح حتى يخرج
المهدي من السرداب، لكنه يكره ما هو وألم يكره كسر يكره، وبه يظهر

پلساں کے چلنے کا نظریہ، قلمی نشہ میں۔

صرر به علی الدین ، ولا يؤدي إلى نقص الشريعة أما لغيره عبد که می
دیدکم باللیل والنهار و سر و اسرار ، مع أعدائکم ومع أحبائکم ، فی
حال القوة وفي حال الضعف ، وفي أعدائکم مع حق حیات ، وهد وهد
شدید بحول دون معرفه الحق و انصهار الدین ؛ ومن ثم یون مستخدمی
التقية من الشيعة مسکونون القصور الخائن لأمه محمد ﷺ و أهل البیت
خاصه ، لأنهم سوا ففعلوا الکفر مائة وعشرا وحقا ومهت ،
و یحضرهم لهم بقیه إلى أن یبلغ الکفر مائة مائة ، كما فعل ذلك أيام
السلار وأيام الفلین و غیر ذلك ، والربح خیر شاهد

کل ذلك ضمما فی مصفحة تعود علیکم ، أو فی دولة تقوم بکم و تنصبه
عندکم مع حق و دین و لیس رخصه كما عد أهل السنة ، وماذا عندکم
قائم علی کتاب المعتقد و متابعة الخلف فيما نکرهون ، ثم یقول عبدکم
كما فی شرح اعتقادات الصدوق ص / ۲۴۱ انه کما خلق ، و سر
الاعتقاد به ، و مکاتمه الحق ، و ترک مظاهرهم بما یعنف صررا فی
الدین أو الدین ، و عرض ذلك إذا علم بالضرورة أو قوی بعض (سهی)
ولذا فانا أوضح لك الفرق بين سبیه کلمة اسلامي و سبیه
مفهوم الکذب و النفاق .

فان شیخ الإسلام ابن تیمیة لغيره یستأن کذب و أقول
بمساهی ما لیس فی فنی فإن هذا نفاق ، و یکن أقول ما أقدر علیه . و مؤمن
إذا کان بین الکفار و النصار ، لم یکن علیه أن یحاهدهم بیده مع عجزه ،

وكرر يا شريكه سادة، ولا قلعه مع انه لا يكذب ويقول بلسانه ما ليس
في قلبه، يا ان يصبر ديه ويصبر ان يكتمه، وهو مع هذا لا يوقهم على
سوءه كنه، من عبه ان يكون - كنوز من ان فرعون - حيث لم يكن موافقا
له على جميع ربه، ولا كر يكذب، ولا يقول بلسانه ما ليس في
قلبه، من كره يكتمه سادة، وكتمان سادة شيعي، واصهار الدين الباطل
شيعي، حذر. فهد سادة به قدر الا من كره بحيث يبيع له الصق بكلمة
يكفر (صهاح السنة: ٢٦٠/٣)

قال الشيعي: يا زبدان اوضح لك ان سبعة عددا بسبب الا للحرف
من ثلاث، وكل من عدد من ثمانية سبعة ايا كان مقصده ديث.
من سبي لا يوقك في ذلك اثنتان الذين تأخذ منهم ديثك
ومعصك كما تبين.

قال الشيعي: كيف ديث؟

قال الشيعي: انك لان تعدل كلام من نور مره، فهذا هو قولك
من سبب حكمة من عددي، فهو يقص لأجل اني اكلمك بما ثبت
في كتابه "هد سبي دسي هذه هي كنهه" يا ان تكون حجة عليكم،
ويمنع ان احد ملكه معصه حرامه، ويصرح كسكم في اسار. فالتفة
سبب معصه. حروف ثمانية هي متعلقه بالمصحة، وهذا ما قاله
ملكه شيعي في كتابه "سائل ٢ - ٢٠١" انه لا يوافق حوار هذه
سبعة من حروف على حروف على سبعة أو غيره، بل الظاهر ان المصالح

اسوعه صارت مسماة بإيهاب اسمه من المخالفين وكتمان السر ولو كان مأموما
وعبر حائف على نفسه (انتهى)

هذا هو دينكم ونولا أنكم تفتنون الناس بما يحالف مذهبكم لما كتب
لمذهبكم الفناء، لأن مذهبكم أعمر من ملاحقة قصديا المسميين
ومصطلباتهم، هذا حوار ما فيه من نصارت ومصادمة لتعمل الصريح
والقول الصحيح والعرف الفصيح.

لكن أيا يؤكد أن الفصية عندكم أنكم لا تكتفون خلق عن الناس،
فأنتم لا تعرفون خلق ولا تعرفون أهله، ولكمكم تكتفون مذهب لاطل،
الذي فيه سب الصحابة رضي الله عنهم، وانقول بالإمامة والوصية،
والقول شحريف القرآن، والقول بالرحمة، والقول بالهدى، ويعود
بالمنفعة... إلخ وتظهرون الموافقة للإمامة فقط، الذين تسموهم أهل السنة،
إما خوف من العقاب والمؤحدة، وإما محاربة بهم وبكسب وذهابهم، ثم
انقراع البصرة منهم، على عرار ما فعلهم مع الشيع ثلثون وخمسة،
لتطيروا لباس أنكم على الحق، وأهل السنة على الساطل، وذلك لأن
الاعتراف بكم يعني بالضرورة نقص مذهب أهل السنة، وأنه في حجة
الأمر مرووحون بلورر والاصل، ولا يحدع بذلك إلا من لم يعرف حقيقة
أمركم.....

وعده هي كتبكم شهادة بذلك عنكم. فهذا كتاب رجال الكشي
ص/ ٢١٨ روى معاد بن مسلم قال قال لي أبو عبد الله عليه السلام
يلقي أنك تنقد في خامع معنى لباس^٤ قال قلت نعم، وقد أريت

و انما من ريت في ان يخرج ، في اعد في مع فحيء نرجل
فان في من شيعي في حدود خلاف كنه احره في بطون ، و بحتي
رجل في في كنه احره في كنه احره في كنه احره في كنه احره
بني اصع كذا (انتهى)

و من صاحب كنه في مصور من حرم في "قوت في عبد الله
و من صاحب كنه في مصور من حرم في "قوت في عبد الله
و من صاحب كنه في مصور من حرم في "قوت في عبد الله
و من صاحب كنه في مصور من حرم في "قوت في عبد الله

و من صاحب كنه في مصور من حرم في "قوت في عبد الله
و من صاحب كنه في مصور من حرم في "قوت في عبد الله
و من صاحب كنه في مصور من حرم في "قوت في عبد الله
و من صاحب كنه في مصور من حرم في "قوت في عبد الله

قال الشيعي في مصور من حرم في "قوت في عبد الله

قال الشيعي في مصور من حرم في "قوت في عبد الله
و من صاحب كنه في مصور من حرم في "قوت في عبد الله
و من صاحب كنه في مصور من حرم في "قوت في عبد الله
و من صاحب كنه في مصور من حرم في "قوت في عبد الله

قال الشيعي في مصور من حرم في "قوت في عبد الله

قال الشيعي في مصور من حرم في "قوت في عبد الله

به لله رب العالمين

قال (الشيعي) : هذا هو ديني وأحدادي الذي ذموا به لله تعالى

قال (السني) : أضرب أن عليا رضى الله عنه كان يتعامل بنفسه ؟

قال (الشيعي) : نعم كان يتعامل بنفسه

قال (السني) : وما الذي يحمله على ذلك ، فقد كان يصلي حلف أبي

بكر وعمر وعثمان ، فهل خور بفلاة حلف أهل بيت نبيه أبي أربعة وعشرين عاما .. ؟

قال (الشيعي) : الذي يحمله على ذلك مخوف من خصومه

قال (السني) : أحد معاهذين علي رضى الله عنه لم يقيموا الدين الحق

في من الخلفاء ، وهذا صريح منهم . بل وفكهم أيضا ، لأنه إذا كان أنسكم به يقيموا الدين الحق ولم يصهروا به فكيف بكم وأنس دورهم في امره تصهروا على خصومكم ؟

في الحقيقة نحن لا نرضى بأن الست دنت حين فهم يكن علي رضى الله عنه حيا يوما ما ، وهو الذي مات في فراش أسير محتجز بينة بهجرة ، وقتل عمرو بن ود في غزوة الخندق ، وقتل مرجأ الخبيري ما أسند قتله قائلا قد عمت حيرة بني مرجأ شاكي السلاح فصل محارب إذا الحروب أقبلت تلهب .

فقال علي أنا الذي سمي نبي حيرة كيث عذب كربة المطرقة أو فيهم بالنصاع كبل السمرة . ثم صر رأسه وهذه وكان

يُصَحِّحُ شَيْئاً بَدِيه (مَنْعُ عَدِيه ، انصر مسلمة كتاب الجهاد ١٨٠٧)

قَالَ الشَّيْخُ : هَذَا كَمَا فِي رِوَايَةِ مَعْصُومٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ

وَالْأَمْرُ بِالشَّيْءِ ، فَوَيْتَ مَرْوَرِ ثَلَاثَةِ أَمْوَالٍ

وَأَمَّا زَكَاةُ مَعْصُومٍ ، فَإِنَّهُ مَعْصُومٌ وَيَعْلَمُونَ مَنِي مَمْنُونٍ ،

وَيُؤَدِّهِ بَدِيثَ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، فَكَيْفَ يَكُونُ مَعْصُومًا وَيَكُونُ حَسَابًا

فِي عَيْنِ مَنْ هُوَ ؟ وَكَيْفَ يَعْلَمُ مَنِي مَمْنُونٍ وَلَا يَسْفَعُ بَعْدَهُ هَذَا ؟

وَأَمَّا مَنْ يَزِيحُ عَنْهُ مَمْنُونٌ ، فَإِنَّ عَسَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَمْ يَبْلُغْ أَبَا بَكْرٍ إِلَّا

بَعْدَ مَنِي مَمْنُونٍ ، مِنْ مَدِينَةِ نَجَافٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ ، وَهَذَا مَعْنَاهُ أَنَّ

أَبَا بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَمْ يَكُنْ فِي مَدِينَةِ نَجَافٍ ، وَبِذَلِكَ يَكُونُ عَلَى شَيْءٍ لَمَّا

بَلَغَ عَيْنَهُ هَذَا مَنِي مَمْنُونٍ ، فَكَيْفَ يَقْصُرُ عَلَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ إِلَى لِقَاةِ

مَنْ يَكُونُ أَحَدٌ عَلَى خِلَافِ مَا يَحِبُّ ؟

لَا يَكُونُ أَحَدٌ عَلَى خِلَافِ مَا يَحِبُّ ، فَلَوْ كَانَ يَسْتَحْدِمُ

بَعْدَهُ ، لَكَانَ بَعْدَهُ بَعْدَهُ وَبَعْدَهُ ، وَبَعْدَهُ تَقْصِي الْمَسَائِدَةِ حَتَّى يَعُودَ

بَعْدَهُ ، كَمَا رَوَاهُ مَنْ كَذَبَ ؟

قَالَ الشَّيْخُ : وَمَنْ كَانَ يَسْتَحْدِمُ لِقَاةَ

قَالَ الشَّيْخُ : وَأَمَّا مَنْ يَزِيحُ عَنْهُ مَمْنُونٌ ، فَإِنَّ عَسَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَمْ يَبْلُغْ أَبَا بَكْرٍ إِلَّا

بَعْدَ مَنِي مَمْنُونٍ ، مِنْ مَدِينَةِ نَجَافٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ ، وَهَذَا مَعْنَاهُ أَنَّ

أَبَا بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَمْ يَكُنْ فِي مَدِينَةِ نَجَافٍ ، وَبِذَلِكَ يَكُونُ عَلَى شَيْءٍ لَمَّا

بَلَغَ عَيْنَهُ هَذَا مَنِي مَمْنُونٍ ، فَكَيْفَ يَقْصُرُ عَلَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ إِلَى لِقَاةِ

خديري وعبره أن عليا تابع لما بكر في أول الأمر (انتهى)

المرثية ثانياً كيف يستلهم على رضى الله عنه الثقة وهو أحيى الظاهر ؟
 قال (الشيعي) : كل ما كان يفعله على عليه السلام مع الخلفاء كان فيه ،
 قال رحمه الله الخريزي عاملاً بالحريز "ولما جلس أمير المؤمنين عليه السلام على
 سريره الخلفاء لم يتمكن من إظهار ديث لمرأى وإحقاق هدانا فيه من إظهار
 الشبهة على من معه" (الأبواب العصابة ٣٦٢/٢) فليكن دليلاً ، وهي لا
 دين حتى يخرج القائم من السرداب ، فإن محمد بن عبد الله الموسوي في العترة
 الكبرى ص ٣٥٢ عن الإمام الرضا أنه قال : إن أكرمكم عند الله أعمالكم
 بالعهدة ، فمن ترك العترة قبل خروج قائمها فليس من (انتهى)

قال (السني) : وماذا يحملون عليه حتى يعود القائم ؟

قال (الشيعي) : لأنه سطره الوصية ، وسقم من الدين أنكروا الإمامة ،
 وسبى الله تعالى له أما بكر وعمر فيفسهما ثم دينة

قال المحمدي في بحار الأنوار ١٠٤/٥٣ وأخيه ، إني ينزب فأهدم
 المحبرة ، وأخرج من بها وهما طربان عامر بهما جاء لقيح ، وأمر بحنيتين
 بصلبان عليهما (انتهى).

قال (السني) أولاً أن أعلن أن من أراد مكته أن يدعو على أحد من له
 "أسأل الله أن يثبت بعصمه سي في قبرك" "نفس كذلك"

فإن لرافضي نعم . لأجل أن قبور أهل السنة دار محرفة

قال (السني) : هذا كتاب الأمر كذلك ، فإنه أعظم وأجل من أن يحمل

۱۔ ہمارے مہینے میں صرف ایک قوم نکو ہو۔ ہم نیک نہ ہوں۔
۲۔ ہمارے مہینے میں صرف ایک قوم نیک ہو۔ ہم نیک نہ ہوں۔
۳۔ ہمارے مہینے میں صرف ایک قوم نیک ہو۔ ہم نیک نہ ہوں۔
۴۔ ہمارے مہینے میں صرف ایک قوم نیک ہو۔ ہم نیک نہ ہوں۔
۵۔ ہمارے مہینے میں صرف ایک قوم نیک ہو۔ ہم نیک نہ ہوں۔
۶۔ ہمارے مہینے میں صرف ایک قوم نیک ہو۔ ہم نیک نہ ہوں۔
۷۔ ہمارے مہینے میں صرف ایک قوم نیک ہو۔ ہم نیک نہ ہوں۔
۸۔ ہمارے مہینے میں صرف ایک قوم نیک ہو۔ ہم نیک نہ ہوں۔
۹۔ ہمارے مہینے میں صرف ایک قوم نیک ہو۔ ہم نیک نہ ہوں۔
۱۰۔ ہمارے مہینے میں صرف ایک قوم نیک ہو۔ ہم نیک نہ ہوں۔

کتابت معارف و احوال

قول الشيباني . ومروحه مكسبه

قال رئيسي : بهد فتمر عبي مني مع عبدكم نهدي انظر

دلی الشیعی "عسے حر سر دمن بی بعد کفر" حد ہو اعتقاداً

قال السبي: لا عني غير فصل من لأب، ولا فصل من أبي بكر

عمر بن الخطاب (رضی اللہ عنہ) سے روایت ہے کہ میں نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو اپنے رب کے دربار میں دیکھا۔

• سيد علي • مامي • يحيى بن عمر • محمد محمود الله عليهم لم يهدر أن

حصہ : بے غش و ہر ، فائدہ میں پائی جاتا ہے بصورتِ عالم بقدر ہو جائیگا ، بل

[illegible]

توضیح: فی مصلحت دایمہ کتب برحق و باطل و اسم یقینی باطنی من قال

حرمه . . . بعد از یمن می کشد و عمر و غسان احبها و اموالها مل

سبحی : اَللّٰهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ عَلٰى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلٰى اٰلِهِٖ وَسَلَّم

بودند و در قعره علی، رسی به عهدهم الحاق و بعد منتظر کم

تعمد، فی سبب دہرہ

وہابیہ کے لیے یہ دعویٰ ناجائز ہے، بلکہ یہ ایک استغناء ہے، جو حق سے

١٠٠٠

وہو بہ حب سے میں عمل بھی نہ کرنا چاہتا ہوں (۱۰۰۰) الا یہ بتلازم بھی

انقصه عن أحدهما بلا شئ . وإذا استأصفت العصمة عن أحدهما استأصفت عن الآخر ، وبذلك ينقص دينكم ، لأنه لا يقوم إلا بها .

قال (الشيعة) : أنت تصدق بأنهدي وأنه سلف الأرض عدلا وفسطا ؟

قال (السني) : أنا أومن بأمهدي ، ولكن ليس هو مهدي الشيعة المعلوم المشهور في سرداب من ألف عام ، إنما أومن بأمهدي الذي اسمه مثل اسم لبي عليه السلام محمد بن عبد الله وليس محمد بن الحسن العسكري ، وهذا مهدي الذي أومن به من أكبر الأدلة على فساد معتدكم في لوصفه .

قال (الشيعة) : كتب ذلك ؟

قال (السني) : أهل السنة هم الذين رووا أحاديث نهدي ، وأنشأوا أنه سني في آخر زمان ، بعض أنوار في ذلك من حم نبيه محمد عليه السلام هو له يس من الدنيا إلا يوم تقوم إليه ذلك اليوم حتى يبعث فيه رجل من أهل بني بواطي اسمه اسمي واسم أبيه اسم أبي بلال الأرض فسط وعدلا كما ماتت طالما وحوار (رواه أبو دود عن ابن مسعود انصر صحيح الجامع للألباني : ٥٣٠٤)

قال (الشيعة) : وما بدالاه في ذلك ؟

قال (السني) : لو كان أهل السنة أعداء لأهل البيت كما يزعمون فكيف يشون انصر لأمهدي ، ويكرهه على عبي رضى به عنه ، وهذا من أهل سنة عليه السلام وهذا من أهل سنة عليه السلام " عهد من أكبر الأدلة على أن أهل السنة لا يتفقون لأحد دون أحد ، ولو كانت ثم وصية لعبي رضى به عنه فكيف

في السجدة من حرقة صحابه رضي الله عنهم على محالها فهذا من
بحر عدو وشرع وعرف فقلت بركت مدك وصبه وبهجر فكيف الوصية سي
وهو خير وأب، يركب جمع ثبته لهذا من الحال

وبعد ذلك فقول لك كيف يكون الوصية للسجدة الآتي هي آخر
برهان لهذا المصنفين والناس، يد يكون الوصية لعلي رضي الله عنه
دمعه مهله، مة على أحداث موضوعه وكدة ؟

قال الزنبي : هذا مهدي ندي يؤمن به هو الذي منقسم من فرع
الوصية من علي عليه السلام .

قال (الشمس) : من مهدي ندي يؤمن به هو الذي يؤمن به ، ثم
عنه : أنه سكون من شيعة المهدي الذي يقص عليه الرسول ﷺ ؟
في سمي نعم عجل له فرجه وكشف كرمه

قال الشمسي : يا هذا ، ما في ربح شب أنكم له تقفوا حوار أحد
من أهل بيت رضي الله عنهم ، فأنتم الذين خدمتم سيدنا الحسين بن علي
رضي الله عنه في كوفة ، وأنتم زله ما يعرف من حسمائة
ثلاثمائة وخمسة عشر من مائة رضي الله عنه ، وكان عددكم يريد علي
أهل البيت ، ثم خدموه وأسلمتوه وبوسه عنه ، حتى قل مع سبعة
من أهل البيت رضي الله عنهم ، وذلك في عاشوراء مة واحد
ومئتين من الهجرة النبوية الشريفة .

في هذا خبر في لإصه ٢ ٧٩ أنه كتب أهل العراق بأنهم

بابعوه بعد موت معاوية ، فأرسل إليهم ابن عمه مسلم بن عقيل بن أبي طالب ، فأحد بينهم وأرسل إليهم ، فوجه وكان من قصة قتله ما كان أه

والذين كانوا الحسين وابعوه مكتم لم يكن ذلك منهم لأجل مكانة أهل البيت رضي الله عنهم أو مكانة الوصية ، وإنما بابعوه لأجل الدنيا كما بين أهل السير ، ولما علم بذلك عبد الله بن زياد وتوجه إليه ليعيط به تعرف هؤلاء الشعة الخونة من حوله ولم يدافعوا عنه حتى قتله ابن الخوشر عامل عبيد. وقد عاقب الله تعالى الذين قتلوا الحسين وعاقب الذين حذبوه ، ولعلكم إلى الآن تصرون أنفسكم بالمؤوس والأموال والسلام ، ولا أرى دينك إلا عفا من الله تعالى لكم ، فإن مصائب الآباء قد تمتد إلى منابع حل ، بل قد تمتد إلى يوم القيامة ، كما هو مع اليهود . قال تعالى وإذا نأذن ربك لئن لم نعذبهم إلى يوم القيامة من يسومهم سوء العذاب إن ربك لسريع العقاب وإنه لغفور رحيم (الأعراف. ١٦٦، ١٦٧).

قال (الشيعي) : أهل السنة كانوا مسرورين راضين بفصل الحسين

قال (المسي) : أنت كاذب به يكن لأنه أند راضية عن فصل الحسين

رضي الله عنه ، فهي حربة على منه ، كما هي حربة على قبل أبيه ، وقيل عثمان ، وقيل عمر ، كما هي حربة على قبل جعفر ، وقد قبل من منه ، فعذر به ومثل به (رضي الله عنهم أجمعين)

قال (الشيعي) : وإذا به سجد يوم معده ، إنما جهور به حرر حبه

كما فعل

قال الشيعي : سعد الله به كذا : سعد منسوب لرسول الله
وهو من جهة من نصرة معصية فذكر مقصده في فيها من انصاف
مفسر ، ١٠٠٠ م في مقدمه ٨٥ ، نشر صحيح جامع ٣٤٧ وما عليها
في هذا لا يرجع ، الصلاة يقول له تعالى ﴿ يا أيها الذين آمنوا
صبروا صابرين والصلاة ﴾ (سورة ١٥٣)

١٠٠٠ م في نشر الصابرين الذين إذا أصابتهم مصيبة قالوا إنا
له وما إليه راجعون ﴾ (سورة ١٥٥)

ثم أتت حدود وشي حبوب وتدعوى بدعوى المجاهدة ، التي تدور
مكة مع عسيرة ، فيها مع ما فيها من نقص لفهوم القضاء والقدر
والمصير ، وما يضركم من حرب فإنها أيضا حشر مسموم في ظهر
الأمم الإسلامية ، بل هي على غير الشريعة جميعا ، أن يكون فيها متحلقون
في هذا حد وحرر ، من حيث فقد حدثه مقتل الحسين لإظهار
الحق ، بآية (سورة) ، ومن ثم إلقاء اللوم عليها ورميها بأنها كانت
من غير مقصده ، وأنه يدين حادسهم ، وحذركم له وجه آخر يبرر
حدسهم مع الحسين ، وهو مقتل علي رضي الله عنهما

قال الشيعي : لأنه بر وور ، به معصية موه ولا بأي منهم
حتى لا يفسد ، كيف يأتون على يده حكمه به تعالى وهم مذنبون
عقول

قال الشيعي : في هذا بعد ذلك أنه من عدم جهاد مع أي حاكم

بمقد غير اعتدادكم ، ويستخدمون القوة مع أن حاكمكم ضالم ، ولا تعلمون به ، وهذا هو فكر خوارج . والله يريدون على الخوارج عدوه وقاتلهم لا يكفون بتمام جهاد مع الحاكم الضالم ، بل تحبونه في السر ، حتى يهينوا لكم ثم يهجموا مع أعداء الله تعالى على خلاص منه ، كما فعل نصيركم المسمى مع الخليفة العباسي حين بدأ مع هؤلاء كوجان ملك سمرقند على دونه الخلافة ، حين دخل بغداد ، وفعل الخليفة ، وفعل معه أنبياء ألف مسلم قتلوه بالسيف والرمح ، والله أعلم بالصواب .

وحسن أي ذلك فليس بعدد حوله ولا مالهون ، بل ويرى انفسهم على الولاية والحدود . . . في جهاد ضالم مع كل من يقاتلهم في يوم القيامة . كما أنهم يرون أن ظهور الضالم به جمعه غير معصوم ، وعلى ذلك فلا يصح أن يكون مأمراً . . . لأن يقاتل حاكمه . فهل من شرط الولي أن يكون معصوماً ؟

قال الشيعي : نعم .

قال السني : ما يدل على ذلك ؟

قال الشيعي : قول الله تعالى ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ وَلِلَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالْكَافِرِينَ هُمْ أُولُو الْأَلْبَابِ ﴾ (الأحزاب ٣٣) .

قال السني : ما هذا من معصاة وعصا ؟

قال الشيعي : أن عدمه يمنع على مذهبهم في معصاة وعصا .

قال السني : عدد من أهل السنة لا يوجبون بوجوب شرعية كونه

٢ - وقوله تعالى ﴿ مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُخَلِّعَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرِّ وَلَئِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُوا أَمْرَهُ وَبَارِكُوا فِي مَا أَنْزَلَ إِنَّكُمْ لَعِنَائِهِ إِذَا كُنْتُمْ تُكَذِّبُونَ ﴾ (المائدة : ٦)

الأمر الآخر هذه الآية التي سموها آية التطهير السابقة حجة عبيد

قال الشيعي : " من أجابني "

قال السنّي : سبق الآيات التي قلها والتي بعدها إما تحدث عن ماء لبي عليه السلام ، وأسم بحر حوض ماء السي عليه السلام من أهل بيته ، وتكفرون عائشه خاصة ، وسهموها بالزنا ، وهي آية الصديق رضى الله عنه ، وروح لبي عليه السلام ، وأم المؤمنين ، التي برل بسببها كثير من اسراكات على المسلمين ، ويكفى فقط آية اسمهم من اس كثير في عشر سورة سور ٢٨٩/٣ " أجمع أهل العلم رحمهم الله - قاطبة على أن من سبها ورمها بما رماه به بعد هذا الذي ذكر في الآية فإنه كافر ، لأنه معاند لله " (السنّي)

قال الشيعي : الآيات عندما كانت تنكص عن ماء لبي عليه السلام كانت تأتي بصميم الجوع الدال على الإثبات ، ولكن ما تكلمت عن أهل البيت جاء الخطاب بصميم المذكر فقال تعالى ﴿ لِيَذْهَبَ عَنْكُمُ ﴾ (الأحرار ٣٣) نادم ، ولم يقل ليذهب عنكم وقد ﴿ وبطهركم ﴾ ، ولم يقل وبطهركن "....

قال السنّي : اعراض عن وجه مأمرة ، وهو يفتن عندهم ، ويدعي على أنك لا تفقه لغة العرب ، فضلا عن أنه قومك

دول الشیعی

[illegible][illegible]

وعمر ، وعدم اعتقاده بوحية على رضى الله عنه أعلمت أنت سعي
ديت على هواك ، ولو أنت جئت هواك موافقا للدين لكان حبرا
لث.

قال (الشيعي) : لكن لأيه حضرت اسقهر في أهل السب فقد ، كس
بما فيه تعالى ، بما يريد الله ، وإنما قصد الحصر كما يفهم علماء الأمة

قال (السني) : أنت دلتنا على عدم فهمك بنصوص وما يدور فيها

قال (الشيعي) : كتب ديت ؟

قال (السني) : رد على من فوه ، بما قصد الحصر بحيث أن نصهر لا
يشمل إلا أهل السب فقد فأمر صحت كما يثبتها من الآيات

قال (الشيعي) : وما الذي يثبتها من الآيات ؟

قال (السني) : قوله تعالى ﴿ وَإِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَحِلَّت
قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تَبَيَّنَ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ رَأَوْنَهَا بِإِيمَانٍ وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ الَّذِينَ
يَقُومُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ دَرَجَاتُ
عِنْدَ رَبِّهِمْ ﴾ (الأفعال : ٢)

فهذه الآية حضرت الإمام حسن عليه السلام هذه الأوصاف ، وما يذكر
فيها الإمام بالإمامة أو الوصية ، فضلا عن أن يجعلها شرطا لصحة
الدين ، أو عمده من عهد الإمام والإسلام ، حتى كثر من جعلها
بإكراها .

قال (الشيعي) : جحدك بغير داعي ولا مستطاع حصر صحت

قال رضي الله عنه : قد هو عني ، يا صاحب دماغ قال
 في راي مقدس باختر على الدليل فيدمعه فإذا هو راقق (دأب)
 . (۱۸)

وعدي مدد لا يدر عني دفعه أنت ولا طائفك محتمة .

قال رضي الله عنه : وما حد لا مدد ؟

قال رضي الله عنه : ما يدر عني دفعه أنت ولا طائفك محتمة .
 جهر من المذهب رضي الله عنه ؟

قال رضي الله عنه : ما يدر عني دفعه أنت ولا طائفك محتمة .

قال رضي الله عنه : ما يدر عني دفعه أنت ولا طائفك محتمة .

في شيعي قال أنت بها اعصمت . قال أبو جعفر الكليني في مروع
 كوفي ۱۴۱ عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال في هذا الرواح : إن
 ديت فرج عصباء (انتهى)

قال رضي الله عنه : ما يدر عني دفعه أنت ولا طائفك محتمة .
 شهد عني . ما يدر عني دفعه أنت ولا طائفك محتمة .
 امرأة منهم .

قال رضي الله عنه : ما يدر عني دفعه أنت ولا طائفك محتمة .

قال رضي الله عنه : ما يدر عني دفعه أنت ولا طائفك محتمة .

قال رضي الله عنه : ما يدر عني دفعه أنت ولا طائفك محتمة .

قال رضي الله عنه : ما يدر عني دفعه أنت ولا طائفك محتمة .

[illegible]

ووجه حر آن است لا عکس آنند آن عرضی عن انحصار سه مقصود
لا بد و لا غیر بدیهه، نه به معنی در بدیهه، ماضی حفظ مان و نفس
و هم من و کتب می باشد معنی آن چهار دفعه آنرا و بدیهه
بدیهه بدیهه آنرا و هم من و بدیهه آنرا چهار دفعه بدیهه بدیهه بدیهه
تدریجاً شهادت کند در آنکه بدیهه بدیهه

فان - معي قد حلت في هذه الحوائط نفوس مظلومة

قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يغني عنكم

قال الشيعة

مال السمسرة، قبل بدو العمل = ١٠٠ - ١٠ = ٩٠

بکمل ولم یشم *

قال الشيعي: من قال لا يقصوه بحدودهم عصى الله ورسوله

الرسول بلغ ما أمر به إليك من ربك ورب لم يفعل كما صنعت ربك به ﴿

[illegible]

ہندو، ویکٹوریائی دور سے پہلے مسیحی مہاجرین کی آمد سے پہلے ہندو۔

مولاه وعلی مولاه نژادان میرزا و شاه محمد علی

إِنَّ هَذِهِ رَأْسُ هَذِهِ ذَاتِهِ فِي الْيَوْمِ كَمَا لَكُمْ دِيْنَكُمْ وَأَتَمَّتْ عَلَيْكُمْ

وَعَنِي وَرَعِبَ لَكُمْ الْإِسْلَامُ (ب) (سنة ٣) قدر رسول الله
صلى الله عليه وسلم ركبكم - يعني وقتكم - وها لربكم ما به وعني
وذلك فهم من حدى يومه عني عيبه للإسلام

[illegible]

و من بعد فقه الفقه في الفقه . لا ريب عليه هاتان الآيتان
من قوله . . . لا يجمع ، لا يجمع حتى ، وعليه الدليل ليس في
الآيتين ، ولا في حديث ، في ذلك كما مبين لك ، ولدي ثقت في
صحة الجمع ، و حديث محمد بن يحيى عنه ، و عطاء و ذكره ، ثم قال
، لا يجمع ، و قد مر ، و ما في المتن من روي في الحديث ، و أنا

تارك فيكم نعلين أولهما كتاب الله فيه الهدى والنور فخذوا بكتب الله
 وسموكم به " فحث على كتاب الله ورغب فيه ثم قال " وأهل بيتي
 أذكركم الله في أهل بيتي أذكركم الله في أهل بيتي. أذكركم الله في أهل
 بيتي " (رواه مسلم) كتاب فضائل الصحابة باب فضائل علي
 (٢٤٠٨) فأمر حب المصطفى ﷺ باسمه كتاب الله تعالى ، ثم أمر
 بحب أهل البيت جميعا وحسبهم وعدم معارضة من حسموا عليه ، ولم
 يخص منهم من على فقد ، بل ان على بن جعفر وان العباس وان عبيد ،
 وأهل البيت من حسن أهل البيت ، وإجماعهم هو إجماع أهل البيت ، ولا
 خلاف ولا سافر أبدا إلى عدم السادة .

أما فوائد الدين لا يتم إلا بالمعصية فهو بالإجماع ما فيه من
 الكذب على الله تعالى وعلى رسوله ﷺ وعلى المؤمنين فإنه يحول دون
 دخول أحد من الناس دين الإسلام ، لأن إمام المعصوم الذي به
 الدين عندكم عائب في السر والعلانية فقد عرف بمصالح الدين ، فكيف
 يقبل الناس دخول دين ناقص ؟

قال الشيعي : الدين لا يقصر إلا بالمعصية ، كتاب الله لا يقصر ولا
 يمكنه ، وهو حلال في أوجه ، لأنه من المعصية فلا تحريم ولا تحبس ، لا على
 طريقه ، فهو الحجة القاطنة .

قال السني : قد سألني عن علي رضي الله عنه وعنه
 وتؤكدون أنه أن كتاب الله تعالى لا يقصر ولا يمكنه تحصى أنه لا يقصر
 ولا يقصر إلا بالاعمال من صحت مردوده ، بل هو ناطق بغيره ، يدبر عليه

عبدالله بن محمد بن عبدالمطلب
بن عبدالمطلب بن هاشم بن عبدمناف
بن قصى بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤى
بن غالب بن فهر بن مالك بن نضر بن کنانة
بن خزيمة بن مدركة بن إلياس بن مضر بن نزار
بن معد بن عدنان

رحمه الله تعالى

وَمِنْ عَرَفْلِيَا هُنَّ لَكَ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَا وَبَيْنَكُمْ
لَا يَحْدُ لَنَا وَلَا تَسْرِثْ بِهِ نَتَّ وَلَا يَتَّحِدْ بَعْضُهَا أَرِيَانًا مِّنْ ذُرِّ
اللَّهِ (آل عمران: ٦٤)

[illegible][illegible]

مہمبول سے شہر کے لوگوں کو خبر ہوئی تو انہوں نے اس کے لئے ایک بڑی سیڑھی بنوائی اور اس سے اتر کر اپنے گھر پہنچے۔

قال الشيعي : بعد كذا بمقدار

قال السني : و كان ذلك دون اعادة علي رضي الله عنه ثم كان علي
منه ك ما مر منه فلا يصح اني قلته ان يسع امرا الا علي

قال الشيعي : ماذا يريد ان يقول

قال السني : يريد ان يقول انك يا عبد الله علي رضي الله عنه له يكن مع
سي قلته في كل احواله ، فلم يكن معه في بيته ، فممن به علم انه اني
قلته في بيته من عروجه ، و انه يكن معه في بعض العروجات كما في عروجه سي
استلحقها علي عده ، وقد كان علي رضي الله عنه في بيته من الايام
وكان علي حسن ، فهاهنا امور به يكن يعرفها علي رضي الله عنه ، فان عروجه
عرفها و يعمل بها ، و اعادة علي فاذ كان اني قلته مع من يصحاحه
رضي الله عنه ، كان يصحاح به ، و كان يصحاحه و الامر ، يصحاح به اني
قلته مصداق و امثال كثيرة ذلك اعادة علي رضي الله عنه في بيته ، و ههنا
اعلم و ههنا قال بانه عبيده رضي الله عنهم حلال بعد حين فلا حاجة
حينئذ بمقصود اني بعد مصداق و بحسن تدبيره يسع احكام ، خاصة ان
هذه الاحكام ثابتة في نفس امره بفساد العروا و يصح ادلاله في ذلك ،
و يجب ان يثبت من طريق آخر غير علي رضي الله عنه ، و انهم يعلمون انهم
في ذلك ، و ما روي علي ذلك من سبب فاحشه فيه ، اني صححه علي عهده
وذا صحح علي عهده و عهده انهم مضاه ، و لا فكاهة منكم ، و مقصود
البيان و فهم من مضاه ان سي قلته به بمصر امره و انه كان مضاه ، و

[illegible][illegible][illegible]

تسبهم كما في قوله تعالى ﴿لَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ ذَلِكُمْ حَبِيرٌ لَكُمْ عَذَابُكُمْ﴾ (سورة النساء: ٥٤) ولكن الله تعالى أنصهرهم ونصرهم وفتح بلادهم ، ونصرهم الأنصار . بل وقد ثبت كما في آخر سورة البقرة أنه سارت إلى الله لا تخافه باحتفاء ، والله رفع عنهم الإصر وما لا طائفة لهم به . وهذا لا يناسب مع تصور تكفيرهم أنه ولو كانوا لا يفعلون كما كان أصحاب موسى عليه السلام حين أمرهم أن يذبحوا البقرة لشدد الله تعالى عليهم كما شدد على أصحاب البقرة ، وفرص عليهم صفات معصية لا سوفر إلا في مرة واحدة عند رحيل واحد منهم ، وقد كان يكفهم أن يذبحوا بقرة واحدة ، ولكن الله تعالى أمر عباده بشدد كما مدد على عباده من تعالى على الذين يسمون الرسول النبي الأمي الذي يحدونه مكنونا عندهم إلى قوله تعالى ويضع عنهم إصرهم والأغلال التي كانت عليهم ﴿ (الأعراف : ١٥٧)

أيها الشيعي لا تهرب وخجة ثانية وإن رغب أن تبيح حجة الله بضم الحجة مع كونه رسولاً ومخاضاً فناء حجة من غيره من باب أولى وعلى ذلك لا تقوم له دعوى حجة في ذاته وهذا يتناول عدس وإبطال للرسالات جميعاً .

قال (الشيعي) : أولاً ثبت أن هذه الآية ﴿لَكُمْ حَبِيرٌ أَمْرٌ حَرَجٌ لِلنَّاسِ﴾ لا يمكن كذا ، إذ كان أصلها " كنه حبر الله " ، فكيف أمروا بحرقه عن أصلها ، بل من يصرح به من حبر الله فقد عرّب هذه الآية عند أبي عبد الله " حبر الله " بضم حبر ، حبر

في حشر عليه السلام " قدس في حشر حدث كيف ركب قال
 ركب كعبه حشر حشر حشر. ألا ترى مدح به به (مأثور)
 - معزك ونيل عن مكره (عشر عني ١١٠/١)

[illegible]

وَأَنَا
مَنْ لَا يَسْكُنُ فِي بَيْتِ اللَّهِ يُسَمَّى كُفْرًا

والشيخ الشافعي رحمه الله تعالى في كتابه في أصول الفقه
باب في بيان ما يجب من العلم بالدين والعلوم الشرعية
والفقه والقرآن.

قال الصبي لا والله يا سيدي لم يبق لي شيء من
الخبز الذي كنت تأكله في البيت فقلت له
فأين هو الخبز الذي كنت تأكله في البيت؟

ولا بد من ما من به ، فكيف يحتمل بهم بل " قال تعالى ﴿ وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْمَعُ الْبَلَدَ حَتَّى إِذَا خَرَجُوا مِنْ عِندِكَ لِيُؤْتُوا لِّلَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مَا دَا قَالَ إِنَّمَا أَتُوكَ الْإِيمَانِ طَعِ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ أَهْوَاهُمْ ﴾ (محمد ١٦) ، ولو كان نمة ما من بل من لا يكثر الشيع علي العرب والسكيت به ، ولكن هذا هم بحدوث إلا محله ، ونسب به فهو لا يشا بفعل الله تعالى ومصالحكم المعروف عائب ، لا حاجة به

ثامنا ، لكن يقفهم من كلامك أن الفعل إذا كان صحيحا عن طريق آخر غير من نمة به لكن هناك حاجة إلى الإمام المعصوم قال الشيعي : لا بد من الإمام المعصوم

قال السني : ولا بد من وجود من يعل من بل أن كلام المعصوم ، لأنه قد مات وأب سمر رحمه ، أو لأنه عائب وانت تنتظر خروج

قال الشيعي : نعم أنصر رحمه وأنصر خروجي عجل بانه مخرج ، وقت كونه وراح خوفه ، فقد كان في السنة الصغرى بصلب عونه بعدد سمر ، اما بعد انقطاع السنة الصغرى فبحر لا يعرف عنه شي

قال السني : ولا باني حريق

قال الشيعي : ولا باني طريق مهي عليه كبرى ، ومن ادعى أن به حريق مع مهدي بعد نفيه الكرى فهو كذاب أو كافر

قال السني : يد بدمت كذب أو تكفير كن من يقولون ، نعم بدي من حدوث الشيعة وعلى كبرى أن يرجع بدمكم كذب يدعي أو بحرق

... من غير ان يكون له حق في ...

قال الشيعي : نعم اتعد

قال القاضي ... من غير ان يكون له حق في ...

... من غير ان يكون له حق في ...

قال القاضي ... من غير ان يكون له حق في ...

قال الشيعي : نعم اتعد ... من غير ان يكون له حق في ...

قال القاضي ... من غير ان يكون له حق في ...

... من غير ان يكون له حق في ...

قال الشيعي : انت لي ذلك ؟

قال (السني) : عدي ثلاث قوعد لابد أن مهمها أولا

١ أنتم رعنتم أن القرآن حرف بالريادة والنقصان . فإذا كان كتاب الله عندكم قد حرف كما رعم الزور اطرسي صاحب كتاب فصل الخطأ في تحريف كتاب رب الأرباب وغيره فكيف بكنكم وهي دوز القرآن تحفظ من التحريف بالريادة والنقصان ؟ والله تعالى لم يصح لها ولا لكتابها الخطأ من التعمير والتعديل والتليس كما صحت تعالى لكده كما في قوله تعالى ﴿ إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون ﴾ (الحجر ٩) وكما صحت أيضا برسوله ﷺ كما في قوله تعالى ﴿ وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبى إلا إذا غشى ألقى الشيطان في أميته فيسخ الله ما يلقي الشيطان ثم يحكم الله آياته ﴾ (الحج ٥٢)

٢ أنتم رعنتم أن السنة كتبت في عهد عمر بن عبد العزيز في القرون الثاني وهذا صحيح ولأجل طول الأمد عن رسم لسوة قد حتم فيها ورددتموها . فكيف تثبت الكتاب اثني كتبت في القرون الرابع والقرون الخامس تكون أوثق منها مع العلم أن النبي ﷺ به يشهد لها بالخيرية كما شهد بالخيرية للقرون الثلاثة لأول ؟

إذا قلتم بأن أصحاب محمد ﷺ وهم خير الناس له بصور الكتاب امرل فكيف يصور أصحاب الأئمة كلامهم بعد مماتهم ؟ فهذه أصحاب الأئمة مصوون من اردة وأصحاب رسول الله ﷺ مصوون معرضون لها ؟

۱- کبریا و جلال و عظمت و شرف و بزرگواری و
 ۲- کرم و سخاوت و بخشش و دیناری و
 ۳- جود و بخشش و دیناری و
 ۴- کرم و سخاوت و بخشش و دیناری و

فهرست کتب علمیه در کتبخانه

أما بئس لكم:

فهذه عدة آفات لا تحلوا منها :

[illegible][illegible]

١٠٠ قال عن زيد بن معاوية عن أبيه يزيد (رجل الكشي ص ٢٠٨)

١٠١ عن الكشي عن علي بن الحسن بن فضال قال إن

١٠٢ محمدا (رجل الكشي ص ١٥٥)

١٠٣ في رواية الكشي ما جده في كتابه هؤلاء الأئمة

١٠٤ قال جعفر بن صادق عن هؤلاء الأئمة كتب في رجال الكشي

١٠٥ هؤلاء جعفر بن محمد عن أبي علي عليه السلام وأحمد بن محمد بن

١٠٦ في كتابه السابق أيضا في (أحمد بن محمد)

١٠٧ هذا يدل على صحة الأصغر في حكاية فضائلهم من

والأخرى تجعلهم صديقين

١٠٨ أئمة محققون في ثبوت أحدهم فلا بد منكم عن

١٠٩ يكون باهموم منته أو باهموم (أحمد بن محمد) وقد ذكره جعفر بن

١١٠ على العلوم العقلية فليس صحة أحد عن نفسه كذا

١١١ وإدراكهم بطلان على عموم مدعيه فمن ثمة يقتصر فيها من حد

١١٢ إلى ما رأيت من وحي المستند

١١٣ الأمر الآخر أنكم إذا قلتم عموم مدعيه فلا بد منكم أن تعلم

١١٤ المدعي مدعي عن طريق الكتب إلا بالإجماع، وعليه يترتب أن حرم

١١٥ الكتب التي تدعيها لأنها تدعي بالإجماع حد

١١٦ أنكم عورون مدعيه وكمكم جميع من تصومهم جميع

١١٧ والتصوم التي يكون مدعيه، فلا بد من أن نورين مدعيه في

بين ما هو مذهب وما هو ثقة؟

اور فقہ صاحبیہ میں حدیث مذکورہ افسوس ہے کہ، عجم علی نبی
 علیہ السلام مسموم ہو گیا۔ (حدیث) وہ لفظ، و ما سمعت
 منی لاشیء من رسولی ولا غیہ فیہ (بحر الأنوار ۲/۲۵۲) لہذا امر
 محض روایت کثیرہ بخلاف و لا حکم امری بکون ما قبل فقہ اکثر
 من غیرہ حدیث لا بخلاف ما منہی کہہ دے علی، امامہ لدین۔

[illegible]

هذا وجه آخر في صحة ما ذهبنا إليه من صحة ما ذهبنا إليه. وهذا لا يقبل مع ثبوت
ما ذهبنا إليه من صحة ما ذهبنا إليه. وهذا لا يقبل مع ثبوت
ما ذهبنا إليه من صحة ما ذهبنا إليه. وهذا لا يقبل مع ثبوت

مخاطبہ اندھکے ہدیہ کیوں نہ دے گی یہ وہد پہنچ میں نہیں۔
والعش لا یكون دینا لله أبدا....

دین کار ہونہ کتکے معیوہ دیکھ دیکھ دیکھ علیؑ انہما ہذا
اشجہ میں جہہ عددہ رواہ ولا میں جہہ امرویات اسی سبب میں
وسبب میں اندھیں وہد میں انکر امضاعن عنکم

در القصصی فی مقدمہ ہدایت لائحہ اندکے ہی حصہ
الذکر، نا حدیث اصحاب و ما وقع فیہا من اختلاف و مسائل
وامدادہ و تصدیق حتی لا یکناد یقول حیر لا برائہ ما بعدہ، ولا یسمی
حدیث، لا وہی مدینہ و ہادیہ حتی حق محامدوں ہد میں حصہ لقصص
علیؑ مذهبنا (انتہی)

۱۔ ان حدیث میں یہ ہے وہو عدد کہ (اردہ) کسی معتمد وراجح
فی روایت کہ فی بھیج ملاحہ، وہو میں تصحیح حسب ما کہ۔
و کہتے احسن و احسن رخصی یہ ہے انھیں

۲۔ فقال علیؑ رضی اللہ عنہ حسب کہ ثلاث، تین حصہ دوو
أسماع، ویکہ دوو کلام، وعلیؑ دوو نصیر، لا تحرر وصدق عنہ
اللقاء، ولا یحوال نقی عنہ (بھیج ملاحہ ص ۱۴۲)

۳۔ وقال احسن آری و لہ معاویہ حیر سی میں ہؤلاء، و غموب انہما
سی مشعہ، سمعہ علیؑ و سمعہ علیؑ و احدی مری، و ہدیہ شہر حیر میں
معاویہ عہد انھیں یہ دمی و امیر یہ فی انھیں حیر سی میں ان بسموی
مصحح اہل بستی و اہلی (لا تصحیح ۱۶، ۱۰، ۲۹۰)

۱۰۰۔ جس کے روع میں شمعہ کی رائے حد لایا ہے کہ انہیں ان
 معینہ کی حد لایا ہے وہ، جو حقیرہ صرتی حد، لا برص اولاد
 سے ہے۔ جو کہ حد لایا ہے، کہ حد لایا ہے، کہ حد لایا ہے (البرص)
 شمعہ کی (۱۹۱/۱)

۱۰۱۔ جس کے روع میں شمعہ کی رائے حد لایا ہے کہ انہیں ان
 معینہ کی حد لایا ہے وہ، جو حقیرہ صرتی حد، لا برص اولاد
 سے ہے۔ جو کہ حد لایا ہے، کہ حد لایا ہے، کہ حد لایا ہے (البرص)
 شمعہ کی (۱۹۱/۱)

۱۰۲۔ جس کے روع میں شمعہ کی رائے حد لایا ہے کہ انہیں ان
 معینہ کی حد لایا ہے وہ، جو حقیرہ صرتی حد، لا برص اولاد
 سے ہے۔ جو کہ حد لایا ہے، کہ حد لایا ہے، کہ حد لایا ہے (البرص)
 شمعہ کی (۱۹۱/۱)

۱۰۳۔ جس کے روع میں شمعہ کی رائے حد لایا ہے کہ انہیں ان
 معینہ کی حد لایا ہے وہ، جو حقیرہ صرتی حد، لا برص اولاد
 سے ہے۔ جو کہ حد لایا ہے، کہ حد لایا ہے، کہ حد لایا ہے (البرص)
 شمعہ کی (۱۹۱/۱)

۱۰۴۔ جس کے روع میں شمعہ کی رائے حد لایا ہے کہ انہیں ان
 معینہ کی حد لایا ہے وہ، جو حقیرہ صرتی حد، لا برص اولاد
 سے ہے۔ جو کہ حد لایا ہے، کہ حد لایا ہے، کہ حد لایا ہے (البرص)
 شمعہ کی (۱۹۱/۱)

بحسب العلم ولا حصل شيء من أختار الأختار . وهذا هو مذهب جمهور الشيعة ، وكثير من المحكمة ، وحداثة من المرحلة ، وهو خلاف ما عنده معتنفة العامة أهل السنة وأصحاب الرأي (السني)

• إذن فهناك مرويات شاذة منحرفة ، وهناك ملامح مقطعة ، وهناك رواة كاذبون ، ويشهد على ذلك من مسيوهم معصومين ، فإني حجه فعل تلك الكتب التي جمعت كل المسافقات وفي هذه الكتب بالإضافة إلى ذلك زيادات في مواضع ونقص في مواضع أخرى كنت في أزمة مختلفة ؟

فحاول أيها الشيعي أن تعرف على تاريخ كتاب كافي للكلبي لسلكك من ثوب كتاب التروحة هل هو من تأليف الكلبي أو مردها عليه ؟ وانصر في تاريخ كتاب تهذيب الأحكام للقمي تعرف مجموع الأحاديث التي دونت فيه فهي خمسة آلاف أم ثلاثة عشر ألف وخمسمائة وتسعين كتاباً ... ؟

قال (الشيعي) : لارجع إلى مسنده معصيه فلم تجد أن جعل منك تصديقات ، فإني مردها لجمهوري من ديني ، وإن مضى على غير معصيه الأئمة

قال (السني) : ماذا يعني بك الإمام معصوم ؟

قال (الشيعي) : الإمام معصوم بمعنى أنه لا يسي ولا يخطئ ،

قال (السني) : هذا هو به سره ومقدس عن استدلال

قال الشيعي : لإمام سيور

قال السني : أنا أكذبكم عن دوره الآن

قال الشيعي : ليس عدي جواب

قال السني : ماذا فعل إذا كان في رواه كتبكم من يفتن عنم لأئمة

وسمهم ؟

قال الشيعي : مثل من ؟

قال السني : هذا راره من أعين يطمس في علم ان البت ، ويقول لأبي

جعفر عليه السلام حين سأله عن صحيفه المراثي قال أقرأ صحيفه

المراثي ؟ فقال أي راره نعم فقال كيف رأيت ما قرأت ؟ فقلت

ماطلت ليس بشيء ، هو خلاف ما عليه الناس الآن قال أبو جعفر فإن الذي

رأيت والله بارره هو الحق الذي رأيت إماماً رسول الله ﷺ (مروغ الكافي

٥٢ / ٣)

قال الشيعي : لا أدري ما هذا

قال السني : أنا أكذبكم انهم المعصومه الكافية

قال الشيعي : أنا لا أكذب بها

قال السني : إذا أنت مقصد بالمعصوم أنه لا يحطىء أو أنه منهم

قال الشيعي : لا يحطىء

قال السني : إذا كنت تقول المعصوم لا يحصىء فادكر لي مد ركور

الشيعة له دبا وهي توجب الحد وأقول قد يحلف الاعتماد ؟ وقد كان من

... من هذه ...

... من هذه ...

... من هذه ...

... من هذه ...

... من هذه ...

... من هذه ...

... من هذه ...

... من هذه ...

... من هذه ...

... من هذه ...

... من هذه ...

... من هذه ...

... من هذه ...

... من هذه ...

... من هذه ...

... من هذه ...

... من هذه ...

... من هذه ...

... من هذه ...

كان يدعي فعنه الحسن حقاً واحتا صوتاً من موادعه معاوية وسليمه به
عند عكره عن الحسن مخارته مع كثرة أنصار الحسن وقومهم . فعنه
فعنه الحسن من محاربه يريد من معاوية مع فله أنصار الحسن وجمعهم ،
و كبره أصحاب يريد حتى قبل وقبل أصحابه جميعاً بطل عكر وحب ،
لأن الحسن كان أنصر في يعود من محاربة يريد وتصلب الصلح
وامواده من الحسن في يعود عن محاربه معاوية .

ول كان ما فعنه الحسن حقاً واحتا صوتاً من محاربه يريد حتى
فل ولده وأصحابه . يعود الحسن ويركه محاربه معاوية وفله وجمه
لعدد الكثير بطل ، فشكوا في منسهما ورجعوا مدخول في مقالة العوام
(انتهى)

« أما إذا كتب يزيد بالمعصوم حتى فله عكره الحسن هل تعتقد
أن الرسول ﷺ أقام الحجة أم لا بقم الحجة » وإذا كتب تعتقد أنه أقام
الحجة فلا حاجة لإلزامات المعصومين ، وإذا كتب تعتقد أنه لم يقم الحجة
فلا يمكن لأحد من بعده أن يقمها إذا عكر هو عنها .

الأمر الآخر إذا كتب تعتقد أن النبي ﷺ لم يقم الحجة فما معنى
الآيات الواردة في إثبات

بإمام الحجة بالرسول كتب في قوله تعالى ﴿وَرَسُولًا مَشْرِيًّا وَمُذَرَّبًا﴾
لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل ﴿ (سأء ١٦٥)

قال الشيعي : أنه تسمع أي قوله تعالى ﴿وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَىٰ
أُولَى الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَ الَّذِينَ يَسْتَنْطَوْنَهُمْ﴾ (سأء ١٨٣) وأمر

مقصود به هذا أن ثمة معصومين

قال رضي الله عنه: قد حصل لأنه لو كان ذلك ما كان للرسل ^{عليهم السلام} حرية
في التصرف بحصة الله تعالى في تفسير رعيه فلو أن المراد بأولي الأمر علي
وآله معصومين ولو كان كذلك ما كان معصومين ^{لأنهم} فردوه إلى الله
ولرسولهم ^{عليهم السلام} معنى بل كان يقول فردوه إلى الله وأولي الأمر، فإن قوله عند
هذا قد تحكى على كتاب وسنة وهذا قول مهور محافل ما عليه
الجمهور. (انتهى)

لا غير من شيعي أن الإمام صريخ من طرق الجمهور، فإذا كان الرجل
منهم بمعنى معصوم في المصوغ من عدوه وحصنه لا يظهر بالهامه بمعنى
أنه لا يسي ما بعده ولا يحجب نفسه ما يقعه فلا حجة لإلهامه، وهؤلاء
دين حصة ثمة معصومين منهم ممنوعين لم يكتب لهم الجمهور على
حصة منهم باستثناء من على رضي الله عنه، وكان حصومه أكثر من
عدوه. كان حق معه، كان هات من أم يظهر وأعلى حصومه مثل
سيد حسن رضي الله عنه فإنه مات مقتولا، وكذلك من تلاه من
آله من بعده. وقد كتب به الصلوات على غيرهم، وكذلك الخائف
صديق الله في سرداب ندي تقوي عمل الله فرحه كأنه في صانقة
منه. كان فيه له يظهر وقد مر عليه ألف عام

هذا أن قد ثبت من المعصومين أكبر جمهورا وتأثيرا من المعصومين
فهل هذا بنسب مع حكمه الله تعالى؟

بنسب في حكمه الله تعالى فيمن يجعلهم ثمة على الناس أن

يكون صاهرين بالصحة عند الله ، رافعين لكلمة الإسلام في يوم
العدا ، لأن يكونوا حائضين ، كما هو الحال في أئمتكم ، وقد نحن هذا
في الواقع لأي بكر وعمر وعثمان ومعاوية والحسن وعمر بن عبد
العزيز... إلخ

وهذا كما قال النبي ﷺ في مسلم كتاب (أمارد، ١٤٥٣/٢) عن
سائر قال سمعت رسول الله ﷺ يقول "لا يزال الإسلام عزيزاً إلى نبي
عشر حليقة" ثم قال كلمة له أفهمها فقلت لأي ما قال؟ فقال "كنهم
من فريش" وفي لفظ "لا يزال هذا ندين عزيزاً مستقلاً إلى نبي عشر
حليقة" [مسلم، ١٤٥٣/٢].

والحديث لم يشترط أن يكونوا من أهل البيت ، بل منهم من هو من
أهل البيت بالخصوص ، ومنهم من هو من فريش بالعموم ... ومع ذلك
فلا يمنع أن يكون هناك أناس من غيرهم ، ولكن لا يكون حصصهم من عره
الإسلام كحصة هؤلاء الفريشين .

بها النسبي عندى لك أمور لابد أن تعقدها

١ - لو كان لدي لا يقل ولا بأهل النبي ﷺ بمصومين كما نزع
سكن المقادح في السوء أن يقول بأن هؤلاء يقولون عن سيهم ما يشاءون
ويعمدون ميراثهم ويعمدون لئس لأعصم ، بل سيقولون بما أراد هؤلاء
وزاد سيهم طلب امتك لعمه ولأقارب ، وبس هو سي مرسل من عند الله
تعالى .

وبأنك تصرت حصص هرقل لأي مناصب رضى به عنه ويرى

بحق، أو منهجيه بعد، يأتي سب في نفسي بقوى أن أحقق ولا أم
ذلك من نفسي" (انظر ص ٣٣٥)

الناسي أن لأنهم كانوا يستعصرون الله تعالى من الدنوب بما يدن على
إمكانه، فوعدهم فيها بهذا على رضى الله عنه يقول في دعائه كما هي
سبح الله ص ١٠٤ " اللهم اغفر لي ما أئب أعظم به متي، فإن عدت
بعد عني بغيرك، اللهم اغفر لي ما أئب من نفسي وجم حد له ولاء
عدي، اللهم اغفر لي ما أغضب به إليك بناسي، ثم جادته قاسي، اللهم
اغفر لي مرات الأخاص، وسفصات الألفاظ، وشبهات الحار، وهبوط
اللسان" أه

٤ أن مبدأ المعصية وأن الله تعالى لا بد أن يجعل لإمام معصوما
بمقتضى القبول بالخبر، وأن الفعل لله تعالى ولا فعل للعبد الفاعل، ومعنى
معصوما بمعنى لا يقدر أن يفعل معصية، ولا معنى للأمر ع من المعصية
مع ثبوت القدرة على فعلها، لأنه إذا كان قادرا على فعلها ولا يعصها من
تلقاء نفسه فهذا لكل الناس.

مهم أن يكون بأن معصوم لا يقدر على فعل معصية بواقص مع
قولكم بالقدر وأن العبد حين عمله وأن الله تعالى لا يحق أن يعصم
بهذا رجعتكم عن قولكم بالقدر، وقسم فعل فعل لله ولا فعل للعبد
بصلب الحاجة إلى عصمة الأنبياء بهد به الخلق، لأن الله تعالى هو المعصوم
ولا حاجة فعل للعبد بسوء عهده ورجوعه إلى أحد غير الله تعالى سوء
كان معصوما أو غير معصوم عهده هو لا ربه معصومه

استنظر الخوء في السرداب فما عدا لأمة عن التي ^{صلح} ~~تلك~~ يصيهم عن
المقصودين .

وان لم يهمل ذلك فأقول لك أيها الشيعي : إذا كان الأئمة السامعون
على احد كما كنتم هذا الحق عن الخوء في السرداب ، وإذا كانوا على
الباطل ثم يفتكمكم صاحب السرداب في إثبات الحق ولا إعتدال الباطل
وحسنه لا يفتي بكم إلا أن تعودوا إلى القرآن الكريم والسنة النبوية
المطهرة

قال الشيعي : أقول لك بصراحة وبكل وضوح إن كنت يؤمنون أن
القرآن الذي بين يديكم قرآن محرف ، فقص ، وأن هذا مصحف واحد فقط
هو مصحف فاطمة ، وهو مع مهدي محمد بن حسن العسكركي الخوء في
السرداب ، ونحن سننظر حروجه لنضع عنه ونحكمكم به فإذا كنت ترفض
كون القرآن ليس بحجة ، أي من يفسره فحسن بقول ربنا حاجة إلى التعصوم
سبحر حيا لقرآن المصحح الكامل

قال السنّي : أولا أنه يقولون إن صاحب السرداب سيخرج شواهد
والإجمل وسيحكم بحكمه أن داود كما هو ثابت بحكمه ، قال أبو عبد الله عليه
السلام : إذا قام قائم الزمان محمد حكم بحكمه داود ومسلمان ولا يسأل عن شيء
(الأصول من بكائي ١/ ٣٩٧) وقد كان صاحب السرداب يحكم بحكمه
لداود فما حكمكم به مصحف فاطمة ؟

ثانيا : إنك أرخصني من جهد عقلي في إثباتك سحر حيا لقرآن
ولكن أود منك أن توضح لي تلك المسألة بعد ذلك حصر في شيء

قوله الشيباني

در اسمی . عدد صبیح علی کہ گمہ حد صیوت لغوی ہواں
محدوف و مشتبہ است حتی غار علم محرف و مضبوط حتی سبع لغوی
محرف الفراء ہے و تفسیر تفسیر خود ہے ہی فاسد ہواں علم محرف
در اسمی ہواں محرف ، بمعرف ہواں حاصیہ ہواں ، مل و کثیر
ہواں حاصیہ ہواں ، ہواں ہی حاصیہ ہواں حذوف من کثیر من
ہواں سبع و حذوف محمد ، ہواں ہواں ک . ہواں و معنی ہواں

وقد مرّ على صاحبنا في شهر ربيع الثامن

[illegible]

.....

می خندد به علیهِ سلام قر و عید مصحف فاصیه ما فیهِ ایه من
 که است به و به فرماتا رسول به محسوب به علیهِ و به و احد علی علیهِ
 سلام ینده... و آم

ولا يسر أن يجد سورين "سورة بولايه وسورة السورين" يسرى في
متنهم، بل وجدوا في قصص بعض الطريق بعض القسم كذا
منه، من غير أن يكونوا في ذلك يدور.

فسيه في ... سحر في ... وهو ... الوحيه ،
... في ... في ... والآن

٢ - قسم ثانٍ - من محرف انتهى غير محرف نفس ، يعني من
... صحت حرف معناه صحيح عين بعدم الإمامة . ومحق نفسه
على اعتبار القول بالإمامة

٣ قوله يمان من غير محرف ولا يقصد المراءى لدى مع الهمزة
بفتح هاء من كنه يقصد به ما في ما من من مصحف
وصيه ، لدى كس حنة على ، وهو الذي به قوله الأئمة حتى إمامنا
المهدي المنتظر في السرداب .

١- في كل وقت من اوقات السنة
 ٢- في كل وقت من اوقات السنة
 ٣- في كل وقت من اوقات السنة
 ٤- في كل وقت من اوقات السنة
 ٥- في كل وقت من اوقات السنة
 ٦- في كل وقت من اوقات السنة
 ٧- في كل وقت من اوقات السنة
 ٨- في كل وقت من اوقات السنة
 ٩- في كل وقت من اوقات السنة
 ١٠- في كل وقت من اوقات السنة

٥ قسم يقول القرآن محرف بمعنى أنه مسووح التلاوة، ويستند على ذلك آيات بسحب تلاوتها... وهم بذلك يريدون إسكات أساس عهدهم..

قال السني : وماد نقول مما قاله محمد حواد معية في كتابه الشيعة في نشر... وهو من كبار عمالهم؟

قال الشيعي : ومادا قال ؟

قال السني : قال في كتابه الشيعة في الميراث ص / ٣١٤ عن القرآن : يستحيل أن يناله يد اسحرىف بالريادة أو اسقصا لآلة من سورة الاحقر ﴿ لا يحسن برنا الذكر وانا له لحافظون ﴾ والآية ٤٢ فصلت ﴿ لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد ﴾ ثم قال ويستدعي الإمامة اعراء وسكلا نقصان آيات من أي القرآن مع أن علماءهم متعددون والأساطير تدس هم الحجة ولعمدة قد صرحوا بأن القرآن هو ما في أيدي الناس لا في غيره ثم ذكر مجموعة منهم : أنه

ولعله يوحي من نابوية النقي في كتابه الاعصادات ص / ١٠١، ١٠٢ "اعصادا أن القرآن الذي أنزله الله تعالى على نبيه محمد وهو ما روي الحديثين وهو ما في أيدي الناس ليس بأكثر من ذلك.. ومن سب إلهي يقول أكثر من ذلك فهو كاذب" [انتهى]

قال الشيعي : هذا إما أنه بصحتك عنكم أو بصحت علي وأئمة ويكذب عليهم . فانوا الأئمة مسفحة في بيان ذلك، وقد ذكره في

که در راه هر مسلمانی و حصه من الشجر من ثمرها بعد از سحریف ،
 و در کتاب فضل حصه فقهایی و در کتاب سحریف و اشعاع
 بعد از حصه من ثمرها کتاب "جواب السؤالی" و بعضی بحال در کتاب
 و در کتاب سحریف علی مصحف و فقه ، و این که یک نفر از امامان
 و با صدها نفر در میان بعد از سحریف بعد ، کما فی الخبر فی الأثر
 بعد از " ۳۵۰ " و در کتاب "ما صدر منهم لأهل مصباح
 که در کتاب سحریف علی مصحف و فقه ، و در کتاب سحریف علی مصحف
 و در کتاب سحریف علی مصحف و فقه ، و در کتاب سحریف علی مصحف

قال الشیعی : کتب ذلک

قال الشیعی : کتب علی معنی هو قول الشیعی ، و در کتاب
 و در کتاب سحریف علی مصحف و فقه ، و در کتاب سحریف علی مصحف
 و در کتاب سحریف علی مصحف و فقه ، و در کتاب سحریف علی مصحف
 و در کتاب سحریف علی مصحف و فقه ، و در کتاب سحریف علی مصحف

و در کتاب سحریف علی مصحف و فقه ، و در کتاب سحریف علی مصحف
 و در کتاب سحریف علی مصحف و فقه ، و در کتاب سحریف علی مصحف
 و در کتاب سحریف علی مصحف و فقه ، و در کتاب سحریف علی مصحف
 و در کتاب سحریف علی مصحف و فقه ، و در کتاب سحریف علی مصحف

قال الشیعی : مصحف و فقه ، و در کتاب سحریف علی مصحف
 و در کتاب سحریف علی مصحف و فقه ، و در کتاب سحریف علی مصحف
 و در کتاب سحریف علی مصحف و فقه ، و در کتاب سحریف علی مصحف

أي ٢٢٨ ثمانية ، وإذ كان علي وصيا كما تقول فقد جاز انوصيه بعدم
إصهااء هذا مصحف ، وهذا كاست انوصيه بأش فلا يحل له الكتمان كما لا
يحل للرسول إلا البلاغ .

أي أن مر عمك ناشئة من مدني علي وعاصمة وال البيت من
جهة ، وما رعمه اختصاصكم به . سائر إلا لرحل إلکم الناس من
أخذه ، في مقابل شككم فبما هو عند أهل السنة ، لمصرف
أساس عنهم ، وليس هناك مصحف ماطمة ولا وصية مدني ، أسه مروجون
كما مروج الثعالب ...

قال الشيعي : أن قولك قد جاز به مخرج محرف عدد وعدك ٢
قال لسي لا محمد . جود معية أهول منك . فإن كتب أقول
مك إذا كان عدك معية يكون بعد الحريف ، فبمعه أن يكسر من قول
بالحريف ، ولو حدث خرج من شيع . لأنه مكسر لعله ادين بقول
لکم دیکم .

قال الشيعي : محمد جود وعده . يا بكم معك مد . ثم :
فأشار حكمة مخرج محرف عدد وعدك ، ولا فأن قد محرف ذلك
فإن مسافر مع مدني وقد بيت مك قص الإمام الخوئي مخرج مخرج
الكسر في غير مدني . ص ١٥٥ * فمرة يقول مدني بالحريف مخرج
حرفه لا يكون به ، إلا من ضعف عقده . و مرة يقول ص ٢٢٢ في غير
المفسر ، أن محمد مصحف وأمر مؤمن عنه حلاله غير مخرج مخرج .

عندنا مني، لا كتاب له هذه الصلوة، عن سي ^{سبحه} (المدينة حرم، ١٠٠)
 من غير أني كنت من أحدث عهد حدث، أو من محدث، فعنه لعنه الله
 و ملاه، من أحسن، لا يفل من صرف ولا عد

و من دعه، مسلمين، حده، فمن أحد مسلمين فعنه لعنه الله و ملاه
 و من أحسن، لا يفل من صرف ولا عد، من نولي هو ما غير من
 و من، فعنه الله و ملاه، و من أحسن، لا يفل من صرف ولا
 عد (منه حده، و من أحسن، لا يفل من صرف ولا عد) (١٧٧١)

مها، لا يفل من صرف ولا عد، من نولي هو ما غير من

قال الشيعي: فـ، باب حدود من يفل من نولي هو ما غير من
 أنتم

قال المسي: فـ، باب حدود من يفل من نولي هو ما غير من
 من نولي هو ما غير من، فـ، باب حدود من يفل من نولي هو ما غير من
 أما أقسام السخ فهي:

١ ما سح حكمه ٢ ما سح حكمه ٣ ما سح حكمه ٤ ما سح حكمه ٥
 وهذا كله لا شأن لأحد، إلا هو يفل من نولي، لأنه حده من
 الكلمات، الكونه، و كتاب الشريعة، فـ، باب حدود من يفل من نولي هو ما غير من
 أو سحها بأن يحير منها أو مثلها ألم تعلم أن الله على كل شيء
 قدير ﴿ (القرة: ١٠٦) ﴾

وقال هاني حاكبه علي لسانه: فـ، باب حدود من يفل من نولي هو ما غير من

منه، نفسي إن اسع إلا ما يوحى إليّ من (١٥) ووسع لا
أكون راضياً حتى من نفسي، وقد لا يكون بعد ذلك لسي حيلة
وعلى هذا أجمعت الأمة ...

[illegible][illegible]

٣ اما نسخ حكمه والله اعلم كذايات من سورة الاحزاب ، وقد كان ذلك في من سي يترك ، وهذا فيه أخرى كاية ارضاعه كما في قول الله تعالى في عهد " كان فيما أنزل الله تعالى من سور عشر ميعاد معاهدات لغيرهم - ثم نسخ بعضهم معاهدات (و قد سئل في ربيع ١٤٥٢ هـ - فقال في ارضاع ١١٥٠)

كان ما سئل في عهد حكمه حجة سجدت من المفسد في ساوكة منسوخة من الآية " اما نسخ قد يدور من إيمان لآخر ، وقد نسخ الآية حاكمها معها بعض صحابة مني الله عليهم فهوون وبني الاحزاب ثم لا يدور بعد - حتى أنهم من بعده ما يقع العمل بها ، فيكون ما هم عليه يسفر لأمر على ما ينبغي وجه الجميع الكرام .

فهاك من كان موافق إبي ياب مقدس ، لا بعده أن لأمر نسخ مني مفسد على مقصدي عليه . وقد علمه المفسد إبي ما يفسد به أصحابه رضي الله عنهم . هك من كان يقرأ بامسوخه حتى بعد وفاة سي يترك ولا يدور بها مسوخه بالله وحكمه ، لكن عيرد بعده ذلك كما في قول عائشة رضي الله عنها في به ارضاعه " توفي رسول الله ﷺ وهو مما يقرأ من سور " .

واس مسعود ك - بعض أن معودتين رفة وسما من سور - والله عليه أنهما من المزال جمع عن قوله ونسبها في سور - عا مسوخه رضي الله عنهم

فقد سب سبعة عشر من قهوجي مصر ، وهدموا بيوتهم تسعة
عشر في عهد سي كثر ، وفي عهد عمر ، وفي عهد عثمان رضي الله
سبعه خمسة ، وفي بعض من طوائف الشيعة الإصلاحيين

وكذا في مصر ، لأنهم لم يوافقوا في التصديق أو في بعض
مذاهبهم ، لأنهم لا يعترفون بحدوث ، ولكن يعترفون بمسح ،
وأنهم لم يوافقوا في طائفة واحدة من طائفة

وحتى أن طوائف من طائفة واحدة في اللغة العربية لا يفهمونها ،
فقد سب سبعة عشر من طوائف الشيعة ، ولا يمكن كتابتها في عهد
العلماء ، لأنهم لم يوافقوا في طائفة واحدة من طائفة

إصلاحي ..

وحتى أن طوائف من طائفة واحدة في اللغة العربية لا يفهمونها ،
فقد سب سبعة عشر من طوائف الشيعة ، ولا يمكن كتابتها في عهد
العلماء ، لأنهم لم يوافقوا في طائفة واحدة من طائفة
وحتى أن طوائف من طائفة واحدة في اللغة العربية لا يفهمونها ،
فقد سب سبعة عشر من طوائف الشيعة ، ولا يمكن كتابتها في عهد
العلماء ، لأنهم لم يوافقوا في طائفة واحدة من طائفة
وحتى أن طوائف من طائفة واحدة في اللغة العربية لا يفهمونها ،
فقد سب سبعة عشر من طوائف الشيعة ، ولا يمكن كتابتها في عهد
العلماء ، لأنهم لم يوافقوا في طائفة واحدة من طائفة

(مستور)

نزل (الشيعة) ، سب سبعة عشر من طوائف الشيعة ، ولا يمكن كتابتها في عهد
العلماء ، لأنهم لم يوافقوا في طائفة واحدة من طائفة

ترويت عليه في برهة قومي.

قال (الصبي) : بعد جمعه جمع المعاني اسحره وانقصوها باقره .
 اما نحن ساء فهمه مضاعف من هذا اجل لقد قلتم في تفسير قوله
 تعالى ﴿ اخرج منها اللؤلؤ والمرجان ﴾ (الرحمن ١٩) انها علي ، وقاصمه ،
 ﴿ اخرج منها اللؤلؤ والمرجان ﴾ ، فهي اخس ، والحسين وفسه في قوله
 تعالى ﴿ كنتم خير امة اخرجت للناس ﴾ (ال عمران ١١٠) هي آية
 حسنة وهي قوله تعالى ﴿ واني لنعلم انك قاب وامس وعمل صالحا لم
 اهتدي ﴾ (آية ٨٢) فهي اهدي ان يلايه مع اعلم ان هذه عروقات
 فكيف تم تحصيلها على يلايه وعلى الإمامة ، على علي رضي الله عنه .
 ومن بعد ريدكم مشهوره في قوله تعالى ﴿ االم نشرح لك صدرك ﴾
 بعدكم ، جعلنا لك صدرك ، وهي ساء مكه بالندق ، وبه يكن على
 رضي الله عنه بعد شهر ابراهيم عليه السلام ، من كان صدقه ابو جند نعاص من
 الاربع ووجد هذه سخاريف في تفسير قوله تعالى ﴿ واني لنعلم انك قاب وامس وعمل صالحا لم
 اهتدي ﴾ (في علي) ﴿ فأتوا سورق من مثله ﴾ (اصول الكافي ١/١٧٧) ﴿ يا ايها
 الذين آمنوا اوتوا الكتاب آمنوا بما نزلنا ﴾ (في علي) ﴿ نورا صاكا ﴾ (اصول
 الكافي ١/١٧٧) له فله لأحدث هي دليل على هذه ساء لآيات . قوله
 ساء كن في آيات حقة لكم ، ووكبت حقه في لأحدث وأمره كم
 صدقه ، علي ، وقد علم عاصي وديني لكم كيهود ومغاريب لا يصح
 عندكم صدق .

قال (الشمسي) : لا دعي بمثلها ، تريد الحفصة ولو فقه

قال (الشيعي) : ماد نفس في كلامي "

قال (الشمسي) : سكة وبين اليهود علاقة حمسة ، ولو كان خلاف ذلك

درب هذه كتب دوز مؤخره وجميع يعرف انكم مع اليهود ضد أهل
لله

حتى ان اسم سمع في سكة حمير يهود وبن في منهاج السنة ان

محسكة هي نفس محنة يهود فقال في منهاج السنة النوبة ١/٢٤٤
محنة الرافضة محنة اليهود .

قالت ايها لا يصح انك إلا في ان داود .

وقالت ارافضة لا يصح انك إلا في ولد علي .

وقالت يهود لا جهاد في سبل به حتى يخرج مسيح الدجال .

ويبرل سيف من السماء ،

وقالت ارافضة لا جهاد في سبل به حتى يخرج مهدي ويأتي

ماد من السماء ،

واليهود يؤخرون الصلاة إلى شباك اسحوم وكذا ارافضة يؤخرون

معرب إلى شباك اسحوم وحدث عن سي عبيد الله أنه قال لا سر
أشي خير مانع تنصروا بالمغرب شباك اسحوم (رواه أبو داود في الصلاة

٤١٨ رواه ابن ماجة في الصلاة وأحمد في السنة ١٦٨٧٨ ١٠٢١٠ رواه

أحمد في الصلاة ٦٨٩ عن أحمد)

• سيد برادر علي بيك... •

• سيد برادر علي بيك... •

• سيد برادر علي بيك... •

• سيد برادر علي بيك... •

• سيد برادر علي بيك... •

• سيد برادر علي بيك... •

• سيد برادر علي بيك... •

• سيد برادر علي بيك... •

• سيد برادر علي بيك... •

• سيد برادر علي بيك... •

• سيد برادر علي بيك... •

• سيد برادر علي بيك... •

• سيد برادر علي بيك... •

• سيد برادر علي بيك... •

• سيد برادر علي بيك... •

الرافضة

• سيد برادر علي بيك... •

• سيد برادر علي بيك... •

• سيد برادر علي بيك... •

• سيد برادر علي بيك... •

وقضت اليهود والنصارى على الرافضة بحصانتين مثلت اليهود من
خير أهل منكم ؟ قالوا أصحاب موسى ، ومثلت النصارى من خير
أهل منكم ؟ قالوا حورى عيسى ، ومثلت الرافضة من شر أهل
منكم ؟ قالوا أصحاب محمد ﷺ ، أمرو بالأسفدر بهم فسروهم ،
والسب عليهم مسنون ، بي يوم عظامه ، لا يقوم لهم راية ، ولا يشك بهم
قديم ، ولا جمع لهم كلمة ، لا تحاب لهم دعوة ، دعوتهم مدحوصة ،
وكلمتهم محبقة ، وجمعهم مفروق ، كلما أودوا نارا سحرت أقدما
الله . (انتهى)

قال الشيعي : نوب لأمر بك نوب لإسرائيل

قال السني : إذا أردت دفاعي أنت برهد غير الجمعهم فأت كاذب

قال الشيعي : كيف ذلك ؟

قال السني : أنتم تصفون الجهاد حتى يفرح مهدي من سرداب

أنتم تحضرون نقاش صدق أهل السنة والعرب ، دا حرج المهدي من السرداب

أنتم تقولون إن المهدي سيحكمكم بحكمه إن داود ؟ أنتم ستعززون

هدم الكعبة ونقل حجرها الأسود إلى كربلاء ، أنتم تريدون هدم قبر أبي

بكر وعمر في المدينة ؟

قال الشيعي : نعم وأنا أعقد بذلك كله ، هد هو من أنت حميد

ولا أعداء ، لا توصف أهل السنة والعرب وقصه ، و جهار . حين حلف

أبي إمام ، لا إذا حرج مهدي من سرداب

قال رضي الله عنه

قال رضي الله عنه

قال رضي الله عنه

قال رضي الله عنه

قال رضي الله عنه

إلا الله لا اله الا الله

قال رضي الله عنه

قال رضي الله عنه

قال رضي الله عنه

قال رضي الله عنه

قال رضي الله عنه

قال رضي الله عنه

قال رضي الله عنه

قال رضي الله عنه

قال رضي الله عنه

قال رضي الله عنه

قال رضي الله عنه

قال رضي الله عنه

قال رضي الله عنه

قال رضي الله عنه

و عزم و اُسم نکرده - جهاد طلبش بیستم - محبوبی که عذر دهم.

قال الشيعي بحر مصر في مصباح حب كل وقت وكل مكان
... معكم ربنا ورب الارباب والجنه كرمكم مكرمكم كم نعمتكم
حفظنا على الدوام ...

قال السبي . نحن على بصيرة من فركه دعاء . لا وأمر . كذا
 نحن على بصيرة من فركه . نحن على بصيرة من فركه .
 والحمد لله لا يصحح هذه . لا يصحح هذه . لا يصحح هذه .
 لا يصحح هذه . لا يصحح هذه . لا يصحح هذه .
 لا يصحح هذه . لا يصحح هذه . لا يصحح هذه .

قال الشيعة : "حبر مني راحل"

قال السمسار: ليس جدد دكة شو من جدد

قال الشيعة

قال السبيعي: وعليه من أبي يعقوب من رحمه الإسلام.

قال الشيعي: دحض (إسلام) في حقيقته .

قال السبي . في راس الامر احادي حصة عمر من حصة موسى عليه
 السلام . بكم شكرتموه وعزتموه وبصبرتموه ، وبكم كنتم قومه واحصاه
 واقسم بكم اني ما اجد الحقوسي مشهد . وكنت عليه " الحمد لله ...
 شجاع يدري " ثم حمله عليه وهو محاسي ، ولما كان عمر رجا
 الاسلام ... اليس كذلك ؟

قال الشيعي : بعد فسر على كلامك هذا ، أنت لا تريد أن تفهم أن
هدار صحوة أبو بكر وعمر وأما بعد سنو عبد الإمامة وأوصية ، وصحوا
جده في حوائجهم ، ولم يردوا بفسادهم ، بل بقدر

قال رضي : يريد أن يثبت في نصيب الإمامة وأوصية

قال الشيعي : على فسر حديثك ، بل

قال رضي : لا بد من فصل خلاف وجوه أول الخلاف

قال الشيعي : بل

قال رضي : فصل خلافك ، بل في شيعي ، أنت هو حق الله

على هذا ، بل بعد جميع مسائل نحن محققون معكم فيه ، ومن
محققون بوجه فسر صحوة رضي به عنهم ، لأنها متعلقة بحكمة الله
تعالى .

قال الشيعي : بعد عنك في بوضيعة الإمامة

قال رضي : عندي فبعد في هذه مسألة أرى أنها ستصرعك

، بل بعد ذلك ، بل من ثبات

أنت ، بل من خلافه على نص ثابت ، وأنا أقول لك لم تثبت الخلافة
بمن على رضي به عنه ، بل كنت تصاد بترجع عنها علي رضي الله
عنه ، لا حتى من رضي به عنه أحمد بن محمد بن إبراهيم بن أبي العباس
السلفي .

قال الشيعي : بل من ثبات

بمحرهم وبمسر مدنفه عنهم كما فعل ذلك اسي قلات مع مشركيه ، وقد
أمر الله بني سعد بقاء في دار الكفر فلما أن امرء لا يستطيع أن يحضر فيها
بعميدته ؟

قال الرازي : لا أدري

قال السبي : بعد حمله على رضى به عنه من حمله أنفسهم مدنه في
وسط قوم من اشردين زخار ، أو حمله في صف من لا حبه بهم من
الرحل وساء زواري ، من حمله من منهم قرب بها حرمين في بلاد
الكفار وأسر في الحروب منهم من يصهر دينة ولا يحارب في به بومه
لائم ...

قال الشيعي : ليس عدي حوب

قال السبي : وعدي أخرى لا حوب لك عليه يقب

قال الشيعي : ما هي ؟

قال السبي : أنس عدي ولد يمني محمد بن اصفه

قال الشيعي : نعم .

قال السبي : الحسن مسويه عدي ولد ولد محمد بن اصفه

قال الشيعي : حمله كسب من مسي من حمله من عديهم نو بكر

قال السبي : بن بكر عدي رضى به عنه قد وعين نو بكر على حربه سبي

حمله بها ، فراد عدي سبي حمله حربي عنهم أشد كره من بن ، وفراد عدي
بنكر عدي بكر على حربه بها ، بنكر عدي بنكر عدي بنكر عدي بنكر عدي

[illegible]

قوله الشيعي : من جحد

قل العسى . عسى ان يحبسك الله

قال الشيعة : ما هي ؟

[illegible]

قال الشيخ رحمه الله عليه السلام في هذا الأمر .

منتہر

[illegible]

بأنه صححه في حديثه هؤلاء العلماء الثلاثة وتعدله على علي رضي الله عنه ٢٩ "وتب كذبهم أن برحق أن كان له حق في نقادة وسياسة فإني
أرى به فرباؤه وعمره وهدى بين عدس - يور حديث واحد ثبت فيه تحفة
على الإمامة، وقد كان يروي عن مهاجرين وأتباع

قال (الشيعي) : حسن عدي جواب

قال (السني) : أنا أعرف أنك تكلمت به وسهله "أنت كذبت ٣

قال (الرافضي) : بعد هذا ما عدس من أن فيه قوة يعني (الرافضي)
كان في هذه أعمى فهو في الأحرار أغشى وأصل
سبيل (إسم ٧٢) (رحمك الله ٥٣) وابن عدس كان "جده
سحيف عدس كما هو ثابت في أصولكم كما في ١ ٢٤٧

قال (السني) : ومع ذلك عدي أمور أخرى لا جواب لك عليها

قال (الشيعي) : ما هي ؟

قال (السني) : بعد تابع أكثر صحبه غير رضي الله عنه يعني أنه مستور
بعد موت الخليفة عثمان ، كما ثبت ذلك عنه في صحيحه وسلاعه أنه كان
رافضي لليوم يدين ببعوث بكر وعمر . مع فساد كذبهم جميعا بغيره
مستور ، وكذبوا كان الأمر ثابت بالنص "أنت كذب من موقع أن يدعيه
الصحابة جميعاً ..

بل وثبت عنه أنه في صحيحه وسلاعه أن علي ما جاءه بأمر يدعيه من
"دعوتي وسمو غيري وثبت مستصوباً أمراً أنه وجود وثبوت لا يعود به

عندك إذا شئت عليه عتور . و هو بركتي هوني كذا حدكم ، و عاني
لحمكم و فروعكم من و شموه أمركم ، و ان لكم و ريزا حبر مني لكم
مير (بهج - احمد ص ١٣٦)

و ان شئت بركتي عليه ما برعتون ما فرسها و انخاضه اى غيره
و ان شئت بركتي عليه ما برعتون ما فرسها من انفس ال من الذي لا
يصح بانه . و ان شئت بركتي عليه ما برعتون ما فرسها من انفس ال من الذي لا
كفر فعلى ما هات اليه سمي مسكون على رضى الله عنه كافر . لأنه
- مسكون عنه -

وعندي أمور أخرى :

قال الشيعي : « هـ »

قال النسي : « هـ » . حسن من علي رضى الله عنه يوبي الخلاف سنة
سنة . و ان شئت بركتي عليه ما برعتون ما فرسها من انفس ال من الذي لا
رضى الله عنه .

قال الشيعي : « هـ » حدث ذلك

قال النسي : « هـ » . حسن من علي رضى الله عنه يوبي الخلاف سنة
سنة . و ان شئت بركتي عليه ما برعتون ما فرسها من انفس ال من الذي لا
رضى الله عنه .

قال الشيعي : « هـ » . حسن من علي رضى الله عنه يوبي الخلاف سنة

سنة . و ان شئت بركتي عليه ما برعتون ما فرسها من انفس ال من الذي لا

قال النسي : « هـ » . حسن من علي رضى الله عنه يوبي الخلاف سنة

خبره - جند - به بقدر النصر ان في برعمو.

وبما مضى عهد الاخر من صفات من أبي كفا في رحاب
 حسي من ٣ . لما دخل على حسن عليه السلام في ١٥ ذو
 الحجة غلبت بالمال مؤمنه فار . وما غلبت بدت ؟ قال
 عبيد بن ربيعة فاجابه فاجابه من محقق فندبه هذا بخاصية بحتة مع
 ما أنزل الله . أه

هذا هو أولكم في حسن حسي له عده . ما قولكم ومن الله عز وجل
 فقد كان حقا ذلك فندبه ان الذي طبعه في حسن . أه
 ما سيد . ومن عده يتبع به بين حسن فخصمه من مسجون في عده
 بحدوث صليح ٢٥٥٧ ، الترمذي في عده ٢٧٧٣ .

والله هو الذي وقع حقا . هذا الذي حسن خلافه بعد موت أبيه
 علي رضي الله عنه . وكان معه أربعون . أه . لكنه لما لقي معاوية
 حسي الله عنه . بأمر عزم به سقح مهلكه عظمه بخلاف حسن وفكره
 الحسن الفتاة . فسمع الأمر إلى معاوية رضي الله عنه فصدق قوله عليه
 السلام (إن بي هذا سيد) . واستبداد عزم وعياده . وكنتي به في
 فخرين الفخر . هذا حسن الذي طبعه الفخرين عظمته مسجون . أه . ثم
 جعلوا منه معاوية من المواضيع بكم فريين فلو كانت الإمامة حسي كذا
 برعمو فلا يمكن . أه . ان يشارل عنها حسن معاوية رضي الله عنه . أه
 عبيد كافر كذا بحدود . أه . بجمع لحكم كافر ربه . أه . حسي
 مسجون

قال الشيعي : نحن نعلم الحسين . إنما اتدعى قتله سوءاً من قبل من
معارضة وأمثاله من الكفار .

قال السنّي : أنت تعلم أن الحسين - عليه السلام - لم يقاتل في كربلاء
لأنه لم يكن له خيار . فلو كان له خيار لكان قد فرّج عن نفسه
وكان قد فرّج عن المسلمين . ولكنّه لم يفعل ذلك . بل سار إلى كربلاء
مجاهداً في سبيل الله . وهذا هو الحق . ولا ريب في ذلك .

قال الشيعي : نعم .

قال السنّي : أنت تعلم أن الحسين - عليه السلام - لم يقاتل في كربلاء
لأنه لم يكن له خيار . فلو كان له خيار لكان قد فرّج عن نفسه
وكان قد فرّج عن المسلمين . ولكنّه لم يفعل ذلك . بل سار إلى كربلاء
مجاهداً في سبيل الله . وهذا هو الحق . ولا ريب في ذلك .

قال الشيعي : نعم .

قال السنّي : أنت تعلم أن الحسين - عليه السلام - لم يقاتل في كربلاء
لأنه لم يكن له خيار . فلو كان له خيار لكان قد فرّج عن نفسه
وكان قد فرّج عن المسلمين . ولكنّه لم يفعل ذلك . بل سار إلى كربلاء
مجاهداً في سبيل الله . وهذا هو الحق . ولا ريب في ذلك .

... وسيف تصاح أجمعين بل وأن عدو لكل من يهاجر بالمس، أما أهل
بيت حجر ألقى بهم منكم أهل بيت أسيدنا و عياله عليهم مهجنا،
و جبهه غلبه - ، مودبهه - - من آب مهم "

نصر أبي عمر رضي الله عنه كيف كان بعدم العاص رضي الله عنه
في رداء الأسس، و بعد - بهم إنا كما سوسل بيت سينا فمسيها
(هي مدعى) و بعد سوسل إنيك هم سينا (رواه البخاري عن أبي
٩٦٤) ثم يأمر عباس ليعدم مدعى هذه مكانة أهل بيت عبد أسيدنا،
ثم أتم فإما شعور بأهل البيت ليستغل لكم حكم العرب، و لن تحكموا
عرب لا رعيكم ولا يأنهذي المعلوم المكذوب الذي تنظرونه في
سرداب أتم شعور بأهل البيت ليديم بكم حصن الركاه، ذلك
سحب يدي تنظرونه من الجبهه و المعصين منكم ..

أيتها الشيعي إنكم لا تكلمون - عمر بن الخطاب رضي الله عنه لأجل
حلاله، لا لأجل ولأية لقصيه أن عمر أخرجكم من عبادة ملوك العرس،
في عبادة لله واحد، و كان قد لأمر بعر عليكم و قد كنتم متعدين
مؤكككم تعصا شديد، بكم أن دماء المذنب مسمرة عن بقية الخلائق، فأردتم
بكم من عرب في شخص عمر رضي الله عنه، و لكن تمهوم ديني، فلم
كن أملاهم، لا أهل بيت، فصحبهم بأهل البيت لا حالهم، و لكن بكاية
في عرب و مسلمين، و أثرا بصره المرحمه المحرمه و علماء التاريخ
تخلصت من ذلك ما لا شك فيه

قال الشيعي : أنت ناصي ؟

قال السني : كذلك كل مسي عندكم ناصي ، لأن أهل السنة لا يؤمنون بواو صبه كما يؤمنون ، ولا يجعلونها ركبا من أركان الدين كما يفتن

قال الشيعي : ألم اصب فقال أحد من محرمون

قال السني : أنت نفس نفس محب لأهل السنة ، وأنت من أعد أعداء أهل السنة ولا أرى ، لا أنت قد جمع كل مواريت الأئمة اليهودية والسنية ، أنت على الإسلام والمسلمين

قال الشيعي : أنا لا أكره أهل السنة

قال السني : ما قولك في زيد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أسس هو من أهل السنة ؟

قال الشيعي : نعم زيد من أهل السنة

قال السني : ليس من مشهورين ؟ أسس في الخلافة وادعاه ؟
ليس كان معصوما عندكم ؟ أسس من حدث عنه الله ، الذين يعرفون مسي يموتون كما تفرون ؟

قال الشيعي : بعد حجة زيد

قال السني : في أي شيء حجة

قال الشيعي : طلب من شعب من أئمة وعلم ديني ومنهم
وربما حدى " ونحن لا نرى ، لا يسلم ، فرقتهم

قال شطار العقدي : قلب له كره أن يحرك فكفر فلا يكون له دين
اشعاعه " [رحال الكشي ص ١٨٦] .

أيها الرافضي : إن قولكم بالنصر على رضى الله عنه يلزم منه أنكم
تكرهون الأجهاد والقاس ونظائره العمل بهما مطلقا ... فهل من
تمسحح أن يحذر الناس رجلا من سبه فتوفر فيه شرط الإمامة ؟

قال الرافضي : نحن لا نعرف إلا النص

قال السني : أولا يدركه لا يعرفون إلا النص فما النص لدى ذلكم
على الحميني ؟

قال الرافضي : حمسى مجرد حكمة

قال السني : يدهم كل أن لا

قال الرافضي : لا جهاد

قال السني : إذ كان من الواجب عليكم أن تقولوا هو معتصم في كل
شيء إلا في الجهاد ...

قال الرافضي : نحن نكف عن الأول والأول من نص

قال السني : دون ولاية الحميني رحمه

قال الرافضي : ليس عندى جواب

قال السني : إذا كان هناك نص على الإمامة فلا بد أن يكون هذا النص
صدرا كصهور الواحد والاضلاع وركوه وحبوه وحيد أم يدرك محمد
لا يندر على الاطلاق عليه لأنه من بين الناس وعنده لا يصح

ب. حاصل ۱. ۲. ۳. ۴. ۵. ۶. ۷. ۸. ۹. ۱۰. ۱۱. ۱۲. ۱۳. ۱۴. ۱۵. ۱۶. ۱۷. ۱۸. ۱۹. ۲۰. ۲۱. ۲۲. ۲۳. ۲۴. ۲۵. ۲۶. ۲۷. ۲۸. ۲۹. ۳۰. ۳۱. ۳۲. ۳۳. ۳۴. ۳۵. ۳۶. ۳۷. ۳۸. ۳۹. ۴۰. ۴۱. ۴۲. ۴۳. ۴۴. ۴۵. ۴۶. ۴۷. ۴۸. ۴۹. ۵۰. ۵۱. ۵۲. ۵۳. ۵۴. ۵۵. ۵۶. ۵۷. ۵۸. ۵۹. ۶۰. ۶۱. ۶۲. ۶۳. ۶۴. ۶۵. ۶۶. ۶۷. ۶۸. ۶۹. ۷۰. ۷۱. ۷۲. ۷۳. ۷۴. ۷۵. ۷۶. ۷۷. ۷۸. ۷۹. ۸۰. ۸۱. ۸۲. ۸۳. ۸۴. ۸۵. ۸۶. ۸۷. ۸۸. ۸۹. ۹۰. ۹۱. ۹۲. ۹۳. ۹۴. ۹۵. ۹۶. ۹۷. ۹۸. ۹۹. ۱۰۰.

وَأَقَامُوا صَلَاتَهُمْ فِي بُيُوتِهِمْ هَكَذَا هُمْ عَادُونَ
فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ۖ وَكَذَلِكَ نَكْتُمُ الصَّالِحِينَ
فِي الْقُبُورِ ۖ وَلَكِن نَّجْعَلُهُمْ أُتْرُقًا ۖ وَنَخْتُمُ
الْأَفْئِدَةَ ۖ أَلَمْ نَكُنْ بِمُحَمَّدٍ نَذِيرًا ۚ وَكَذَلِكَ
نَجْعَلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُفَكِّرُونَ ۚ

... من بعد ذلك ، نحن نرى في هذه الحالة أن يكون
محتمل محتمل ولا يمكن من بعد ذلك ، ولا يمكن محتمل
لا يمكن من بعد ذلك ، ولا يمكن من بعد ذلك ، فمن الذي
نفسه نحن نرى في هذه الحالة من بعد ذلك ، فمن الذي
نقرأ مع عظم الأمر...

[illegible]

فإن الله تعالى يقول: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ الْمَمْنُونِ﴾

والصبي - الصبي - من الصبي - الصبي - الصبي

[illegible]

في كوفي ٦٠/١ ذلك انما ان فاسقوه فلن بعض نكته (سهي)
وعلى رأسي انه عه نفسه + يسكن راض على خلافة كما قدم
ذكره في نهج السلافة ما قال رأيي انهم يدعي ان بكر وعمر .
ح وعبي رأسي انه عه به يسع ابي خلافة وانه يدعي احد ابيه بن قال
كما في نهج السلافة انما ١٨٢٠١ وانه ما كانت بي في الخلافة رعه .
ولا في الولايه ارمه ، وكسكم دعوتوني بها ، وحنتموني عليها ، فمد
انفس ابي ، فمرب في كتاب الله وما وضع لنا وما امرنا بالحكم به
فانعمه ، وما اسن سي علقه فاقديه . ا فلو كانت الامره راضى
وعب عنها ، فكمكم ما لزمه .

وقد ثبت عندنا في اسن ان ما قال عبي رأسي انه عه ابي
لاعرف وجوه سي عند مقتض عند موت ، ذهبنا الى رسول الله ﷺ
فلسنا فسر هذا الامر . ان كان عند علمنا ذلك ، وبن كان في غيرنا
علمنا ، فأوصى بنا فقال عبي ان وانه ثل ماها رسول الله ﷺ
فمعه لا بعصها اسن بعده ، وبى وثله لا انماها رسول الله
ﷺ (رواه البحري كتاب نهج ي ٤١٨٢)

فهذه مصوص من كسكم ومن كسا بدل على ان الولايه به نكس
بها كما تدعون . . . واندى رى ان ما بسدور ابيه من خجج في
اثاب الخلافة لعلى رأسي انه عه ابي كذب لا اصل به وانه عتبه لا
محكم به ، وبن رعب اركه بسدور بى نفس محكم بن نفس

در آنکه بعد از آن که در صحیح و لای حقایق می نگار
تجدید رسمی را می بینیم، و بعد از آنکه در حدیث و روایات
صحة و رسالت را می بینیم، و بعد از آنکه در حدیث و روایات
صحة و رسالت را می بینیم، و بعد از آنکه در حدیث و روایات

و در حدیث و روایات
الواردة فی ذلك.

ولی التمسی به رسمی و بعد از آنکه در حدیث و روایات
صحة و رسالت را می بینیم، و بعد از آنکه در حدیث و روایات

و در حدیث و روایات
صحة و رسالت را می بینیم، و بعد از آنکه در حدیث و روایات
صحة و رسالت را می بینیم، و بعد از آنکه در حدیث و روایات
صحة و رسالت را می بینیم، و بعد از آنکه در حدیث و روایات
صحة و رسالت را می بینیم، و بعد از آنکه در حدیث و روایات
صحة و رسالت را می بینیم، و بعد از آنکه در حدیث و روایات

ولی التمسی به رسمی و بعد از آنکه در حدیث و روایات

و در حدیث و روایات
صحة و رسالت را می بینیم، و بعد از آنکه در حدیث و روایات
صحة و رسالت را می بینیم، و بعد از آنکه در حدیث و روایات
صحة و رسالت را می بینیم، و بعد از آنکه در حدیث و روایات
صحة و رسالت را می بینیم، و بعد از آنکه در حدیث و روایات
صحة و رسالت را می بینیم، و بعد از آنکه در حدیث و روایات

و در حدیث و روایات
صحة و رسالت را می بینیم، و بعد از آنکه در حدیث و روایات

رسول الله ﷺ يقول اعلي حين حمله في بعض معاربه (ما ترصى ان يكون مني حبة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي))
 ذلك ، منها قوله ﷺ (من كتب مولاه فعلي مولاه اللهم وان من والاه وعاد من عاداه).

رابعاً : ان هذه الآية (ان دار الحكمه وعني بها) أي الذي يدخل منه إليها فإد كان احكامه قد تغيرت سبب عند أنوار الحكمه ..

... ومنها قوله تعالى (من حاحك فيه من بعد ما جاءك من العلم قل تعالوا ندع أبناءنا وأبناءكم وبساءنا وبساءكم وأبنائنا وأبنائكم ثم سنهل للحمل لعة الله على الكاذبين) (ان عمران ٦١)
 قال (السيوطي) : حدث باب احاديث لم يذكرها فيها

١ (انما وليكم الله ورسوله والذين امنوا الذين يقيمون الصلاة ويؤتوا الزكاة وهم راكعون) (الح ١١٠) (المائدة ٥٥) رت عندكم في علي رضي الله عنه إذ سألته رجلي عنده وكان معه حاتم فتصدق به وهو راكع ...

قلت : وهذا من قواعدكم في الكذب حتى علي رضي الله عنه وحدث أن هذه الآية هي علي ، وإنما رتب في سعد بن عباد ، وهي في وسط باب حكمه في بلاء وامراء ، وحدث حين سأل سعد رضي الله عنه من حلف ليهود ، ورضي بولاية الله ورسوله ومؤمنين ، ...
 حتم الله تعالى الآيات بقوله تعالى (ومن يتول الله ورسوله والذين امنوا فإن حزب الله هم الغالبون) (المائدة ٥٥)

ثم إن حبب إليه تركه في بعضه بعد كان صغيراً، ثم هذا
 من محمود يعني به هو مدم يقصدني على سائل، ويغضب السائل
 به وحببني في مكة من عذائه عند نكاح، ولا أدري أي عقل
 يشدق في مسائله بشأن مصداق نفسه، وهو يقصلي في هذه الآية لو
 كان يقصدني به أنه يكذب سرها يكن من بين الآية أن يشدق
 به كبحر فهي كانه قد أتم دارما بعد لأنه

في بعضه ر هذه الآية في حصة لكل ما من وأندسل على
 في حبب حبب نفسه جمع والسبب تحببه بمرور، فإن
 في والدن أمرا الدين يقسمون الحج

في معنى في لا أسألكم عليه أحرا إلا المودة في
 تحريمي (سور ٢٣) في عمر مودة ولا حب مودته، فيكون على
 في أفضل مكان في (مدم) ومن حبب بماله فقد أكر مودته
 في هذه كنه نأفلي نأفلي وهذه الآية مكينة، ولم يكن أسبي
 في مع عدم مضمعه، في يكن حسن واحسن قد حلف بعد، لأن
 في حب في مدمه فكيف قدس أنه يأمر مودة من ثم يحلف بعد

ثم إن يعني كما تضمن أن مودة في تحريمي بعسر أحرا على
 مدمه، وسر في لا يأخذ أحرا إلا من به يعني كما قال تعالى (أقل
 ما أسألكم عليه من أحرا وما أنا من المتكلمين) (ص ٨٤) ويكون
 لأسبي في لاء مدمه، مستصفا كنهه تعالى (أقل ما أسألكم عليه من
 أحرا إلا من شاء أن يحلف إلي ربه سبلا) (سور ٥٥) والمعني هان

[illegible]

فقد ورد في نسخة بعد ههنا، أو ردت، أن أرسل إلى أبي بكر
وحواله عهد أن يعزل عثمان، أو يسمي محمود، ثم قلت يا أي الله
بمع المؤمنين، أو يدفع الله ويأمن المؤمنين (منهق)
عنه من كتاب مرصفي (٥٣٤٢)

۱۰۱۔ محمدی فی سالت ۳۶۶۲، احمد فی المسند ۲۲۷۳۴ وانظر
صحيح الجامع. (۱۱۴۲)

[illegible]

المسند ٢١٤١٢ ونص: صحيح الجامع (٣٣٤١) .

قال (الرضى) : كانت صلص على أصوات في المسند ٤

قال (السي) : أولاً : بعدكم كتب تاريخ رل من عند الله تعالى

لأجل علي رضي الله عنه ، فكل شيء ، بعدكم مذكور من أجل علي

ناساً بسبب هذه الدلائل ولا ريب ، فالدلائل والبراهين لا تكون

إلا بعدة للعزم واليقين ، وقد هذه حجة ، وحججكم داعضة عند الله

تعالى وعند رسوله ﷺ وعند المؤمنين ، بل وعد كافة العقلاء في شيء

أحباء الأرض ، فلا تعبد الله ولا تعبد الإنسان بل هي عار على البشرية

جميعاً ، وإن ريد مث أن بعض حقائق السؤال وتقف عندها بضرورة حتى

لا يطول النقاش

ثم فإني إن تصدق رضي الله عنهم أنهم كانوا بضرورة لولا كما

أخبروا آية لرحمهم هذا قول ناصر فإن آية الرحم مما سحب بلاؤها ونفي

حكمها ، ومع ذلك لم يحرموا كونه كانت في عمر الكرم ، بل إن عمر

رضي الله عنه نفسه هو الذي ظهر ذلك على أسر هي آخر أيامه ، كما

تبين ذلك في أسحاري حشبه أن بكر أسام أرحم ، فثبت كونه كانت

في العراق ، وأن النبي ﷺ رحمه ، وكذلك أحفاد رضي الله عنهم من

بعده ، وكان قول عمر إحصاء إدم بكر على أحد ذلك وهو على أسر .

لا على رضي الله عنه ولا غيره

فإن كان هناك شريف أو حفيد شيء من نهران كما يدعي فإن عند

حران، و کتب بد لا کتب لایه الا بشاهد عدل، و لو کتب هکذا به
حاشیه ناصیه، (و اما مع قلند لم یأت بها علی وجه الله مع شاهد
عدل بحدیثها علیه، و بن کون ابي ان یکتبها فصادا لم بدع بها کثیر
الاحتیاجه من سی داشته و غیره ایشاندهم علی ذلك؟

قال الرازی: احقر ذلك بینه

قال السی: بان اب بدع به، و حتی بینه علیه، و جعله حاشیه لا بحدیث
بحدیث شیه احقر، اب بینه أنها ارفضی اب و بینه ناصیه احتیاجه
و بن من شیه حتی بینه علیه ان یکون حدیث، و بن کون من لا خلاف فی
الله بینه لایه، و کتب بحدیث اسی علیه علیه بینه بحدیث، و بصر من بحدیث
نسب اب کفار اب حتی و بن بینه لایه، و لا بدیث ان بحدیث لایه اسعد
تلاوه من بحدیثه و بینه، و بن بینه کون حدیث من بحدیثه
و بینه، و بینه ان الامر معن بحدیث بینه، و بن بینه بینه بینه
احقره الناس بحدیث، و بن بینه بینه بینه بینه بینه بینه بینه
بینه من بینه بینه بینه بینه بینه بینه بینه بینه بینه بینه
بینه بینه بینه بینه بینه بینه بینه بینه بینه بینه بینه بینه
بینه بینه بینه بینه بینه بینه بینه بینه بینه بینه بینه بینه
بینه بینه بینه بینه بینه بینه بینه بینه بینه بینه بینه بینه
بینه بینه بینه بینه بینه بینه بینه بینه بینه بینه بینه بینه

أبیها الرازی: و بینه بینه بینه بینه بینه بینه بینه بینه

قال الرازی: کتب بینه

قال السی: کتب بینه بینه بینه بینه بینه بینه بینه بینه

ہزار مع شعی راجی، نہ بحد مع محدہ و ہم محدہ کدر،
و شعی راجی - من عافہ حیدر من ہلاک و قساح " شعی راجی عیسہ لا
و ہدہ من حیدر - ولا من حیدر صبور، ولا من ی حیدر و فای
عیسہ ہدہ ترید؟

قل الراجی: عیسہ ہوں کبریا سب - فوال ہت کما ذکر
من ہدہ من ہدہ - کما من ہدہ ہدہ من ہدہ ہدہ لا سی
ہدہ

قال الراجی: عیسہ ہوں شعی راجی - عیسہ
قل الراجی: زہد ہدہ من ہدہ ہدہ من ہدہ
قال الراجی: عیسہ ہوں شعی راجی - عیسہ ہوں شعی راجی
کما ہدہ من ہدہ من ہدہ من ہدہ

قال الراجی: عیسہ

قال الراجی: عیسہ ہوں شعی راجی - عیسہ ہوں شعی راجی
عیسہ ہوں شعی راجی - عیسہ ہوں شعی راجی - عیسہ ہوں شعی راجی
عیسہ ہوں شعی راجی - عیسہ ہوں شعی راجی - عیسہ ہوں شعی راجی

قال الراجی: عیسہ ہوں شعی راجی - عیسہ ہوں شعی راجی

قال "الراجی" - عیسہ ہوں شعی راجی - عیسہ ہوں شعی راجی
عیسہ ہوں شعی راجی - عیسہ ہوں شعی راجی - عیسہ ہوں شعی راجی
عیسہ ہوں شعی راجی - عیسہ ہوں شعی راجی - عیسہ ہوں شعی راجی

قال السني : أربعة ثواب في كل يوم وأربعة في كل شهر وأربعة في كل سنة
فصلت : وسميت ما قبل من قبل ، أنه لم يبق من قبل أن علم من قبل ما رآه
للسني عليه السلام في الرسالة ؟

قال (الرافضي) : نعم .

قال السني : يا شيخنا ، ما هو فيهما شيء واحد ؟

قال (الرافضي) : هما شيء واحد .

قال السني : هل أنت محزون حيف قصار شعرك واحد ؟
فصلت : لا ، لأنني به عاقل ، وأنت محزون سي عليه السلام كل شخص على
رأسه ، عده وقصاره ، ومحب من مريه على في عده وقصاره كمره
الرسول عليه السلام .

قال (الرافضي) : هذا لأنك محزون فأنزل إلهنا مساواة به في التوالة ،
أنه يعلم عليه السلام أن ما عده الله وعليه ناهي .

قال السني : سي عليه السلام من أمر على أحد ، سي عليه السلام رسول من
مؤيد ، محزون على وجه سحدي ، لا بد أن يعلم بشاري من سي ودم
أفيمر : ويدا كتاب على باب ورسول هو شدة فهو بين منه ورسول هو
بعضه ، أن باب هو انوصل لعني ، ورسول هو دس بشي ، أنه كيف به
كتاب على باب بعينه يكون وحده " فليس يسو عده في عده ورسول
وغيره يوم أن كتاب عده صغر في مكة ، ويوم أن رسوله سي عليه السلام ورسول
على أهل البحر ، ويوم أن سحده " لأبواب كثيرة أنها رافضي والحق

م. قاضي حبيب م. ب. کتب و بیہ حاصل تکبر صحت

[illegible]

ول (الحسن) ...

قال اثر انصی ، مثل مادام ؟

[illegible][illegible]

۱۰۰-۱۰۱-۱۰۲-۱۰۳-۱۰۴-۱۰۵-۱۰۶-۱۰۷-۱۰۸-۱۰۹-۱۱۰-۱۱۱-۱۱۲-۱۱۳-۱۱۴-۱۱۵-۱۱۶-۱۱۷-۱۱۸-۱۱۹-۱۲۰-۱۲۱-۱۲۲-۱۲۳-۱۲۴-۱۲۵-۱۲۶-۱۲۷-۱۲۸-۱۲۹-۱۳۰-۱۳۱-۱۳۲-۱۳۳-۱۳۴-۱۳۵-۱۳۶-۱۳۷-۱۳۸-۱۳۹-۱۴۰-۱۴۱-۱۴۲-۱۴۳-۱۴۴-۱۴۵-۱۴۶-۱۴۷-۱۴۸-۱۴۹-۱۵۰-۱۵۱-۱۵۲-۱۵۳-۱۵۴-۱۵۵-۱۵۶-۱۵۷-۱۵۸-۱۵۹-۱۶۰-۱۶۱-۱۶۲-۱۶۳-۱۶۴-۱۶۵-۱۶۶-۱۶۷-۱۶۸-۱۶۹-۱۷۰-۱۷۱-۱۷۲-۱۷۳-۱۷۴-۱۷۵-۱۷۶-۱۷۷-۱۷۸-۱۷۹-۱۸۰-۱۸۱-۱۸۲-۱۸۳-۱۸۴-۱۸۵-۱۸۶-۱۸۷-۱۸۸-۱۸۹-۱۹۰-۱۹۱-۱۹۲-۱۹۳-۱۹۴-۱۹۵-۱۹۶-۱۹۷-۱۹۸-۱۹۹-۲۰۰-۲۰۱-۲۰۲-۲۰۳-۲۰۴-۲۰۵-۲۰۶-۲۰۷-۲۰۸-۲۰۹-۲۱۰-۲۱۱-۲۱۲-۲۱۳-۲۱۴-۲۱۵-۲۱۶-۲۱۷-۲۱۸-۲۱۹-۲۲۰-۲۲۱-۲۲۲-۲۲۳-۲۲۴-۲۲۵-۲۲۶-۲۲۷-۲۲۸-۲۲۹-۲۳۰-۲۳۱-۲۳۲-۲۳۳-۲۳۴-۲۳۵-۲۳۶-۲۳۷-۲۳۸-۲۳۹-۲۴۰-۲۴۱-۲۴۲-۲۴۳-۲۴۴-۲۴۵-۲۴۶-۲۴۷-۲۴۸-۲۴۹-۲۵۰-۲۵۱-۲۵۲-۲۵۳-۲۵۴-۲۵۵-۲۵۶-۲۵۷-۲۵۸-۲۵۹-۲۶۰-۲۶۱-۲۶۲-۲۶۳-۲۶۴-۲۶۵-۲۶۶-۲۶۷-۲۶۸-۲۶۹-۲۷۰-۲۷۱-۲۷۲-۲۷۳-۲۷۴-۲۷۵-۲۷۶-۲۷۷-۲۷۸-۲۷۹-۲۸۰-۲۸۱-۲۸۲-۲۸۳-۲۸۴-۲۸۵-۲۸۶-۲۸۷-۲۸۸-۲۸۹-۲۹۰-۲۹۱-۲۹۲-۲۹۳-۲۹۴-۲۹۵-۲۹۶-۲۹۷-۲۹۸-۲۹۹-۳۰۰-۳۰۱-۳۰۲-۳۰۳-۳۰۴-۳۰۵-۳۰۶-۳۰۷-۳۰۸-۳۰۹-۳۱۰-۳۱۱-۳۱۲-۳۱۳-۳۱۴-۳۱۵-۳۱۶-۳۱۷-۳۱۸-۳۱۹-۳۲۰-۳۲۱-۳۲۲-۳۲۳-۳۲۴-۳۲۵-۳۲۶-۳۲۷-۳۲۸-۳۲۹-۳۳۰-۳۳۱-۳۳۲-۳۳۳-۳۳۴-۳۳۵-۳۳۶-۳۳۷-۳۳۸-۳۳۹-۳۴۰-۳۴۱-۳۴۲-۳۴۳-۳۴۴-۳۴۵-۳۴۶-۳۴۷-۳۴۸-۳۴۹-۳۵۰-۳۵۱-۳۵۲-۳۵۳-۳۵۴-۳۵۵-۳۵۶-۳۵۷-۳۵۸-۳۵۹-۳۶۰-۳۶۱-۳۶۲-۳۶۳-۳۶۴-۳۶۵-۳۶۶-۳۶۷-۳۶۸-۳۶۹-۳۷۰-۳۷۱-۳۷۲-۳۷۳-۳۷۴-۳۷۵-۳۷۶-۳۷۷-۳۷۸-۳۷۹-۳۸۰-۳۸۱-۳۸۲-۳۸۳-۳۸۴-۳۸۵-۳۸۶-۳۸۷-۳۸۸-۳۸۹-۳۹۰-۳۹۱-۳۹۲-۳۹۳-۳۹۴-۳۹۵-۳۹۶-۳۹۷-۳۹۸-۳۹۹-۴۰۰-۴۰۱-۴۰۲-۴۰۳-۴۰۴-۴۰۵-۴۰۶-۴۰۷-۴۰۸-۴۰۹-۴۱۰-۴۱۱-۴۱۲-۴۱۳-۴۱۴-۴۱۵-۴۱۶-۴۱۷-۴۱۸-۴۱۹-۴۲۰-۴۲۱-۴۲۲-۴۲۳-۴۲۴-۴۲۵-۴۲۶-۴۲۷-۴۲۸-۴۲۹-۴۳۰-۴۳۱-۴۳۲-۴۳۳-۴۳۴-۴۳۵-۴۳۶-۴۳۷-۴۳۸-۴۳۹-۴۴۰-۴۴۱-۴۴۲-۴۴۳-۴۴۴-۴۴۵-۴۴۶-۴۴۷-۴۴۸-۴۴۹-۴۵۰-۴۵۱-۴۵۲-۴۵۳-۴۵۴-۴۵۵-۴۵۶-۴۵۷-۴۵۸-۴۵۹-۴۶۰-۴۶۱-۴۶۲-۴۶۳-۴۶۴-۴۶۵-۴۶۶-۴۶۷-۴۶۸-۴۶۹-۴۷۰-۴۷۱-۴۷۲-۴۷۳-۴۷۴-۴۷۵-۴۷۶-۴۷۷-۴۷۸-۴۷۹-۴۸۰-۴۸۱-۴۸۲-۴۸۳-۴۸۴-۴۸۵-۴۸۶-۴۸۷-۴۸۸-۴۸۹-۴۹۰-۴۹۱-۴۹۲-۴۹۳-۴۹۴-۴۹۵-۴۹۶-۴۹۷-۴۹۸-۴۹۹-۵۰۰-۵۰۱-۵۰۲-۵۰۳-۵۰۴-۵۰۵-۵۰۶-۵۰۷-۵۰۸-۵۰۹-۵۱۰-۵۱۱-۵۱۲-۵۱۳-۵۱۴-۵۱۵-۵۱۶-۵۱۷-۵۱۸-۵۱۹-۵۲۰-۵۲۱-۵۲۲-۵۲۳-۵۲۴-۵۲۵-۵۲۶-۵۲۷-۵۲۸-۵۲۹-۵۳۰-۵۳۱-۵۳۲-۵۳۳-۵۳۴-۵۳۵-۵۳۶-۵۳۷-۵۳۸-۵۳۹-۵۴۰-۵۴۱-۵۴۲-۵۴۳-۵۴۴-۵۴۵-۵۴۶-۵۴۷-۵۴۸-۵۴۹-۵۵۰-۵۵۱-۵۵۲-۵۵۳-۵۵۴-۵۵۵-۵۵۶-۵۵۷-۵۵۸-۵۵۹-۵۶۰-۵۶۱-۵۶۲-۵۶۳-۵۶۴-۵۶۵-۵۶۶-۵۶۷-۵۶۸-۵۶۹-۵۷۰-۵۷۱-۵۷۲-۵۷۳-۵۷۴-۵۷۵-۵۷۶-۵۷۷-۵۷۸-۵۷۹-۵۸۰-۵۸۱-۵۸۲-۵۸۳-۵۸۴-۵۸۵-۵۸۶-۵۸۷-۵۸۸-۵۸۹-۵۹۰-۵۹۱-۵۹۲-۵۹۳-۵۹۴-۵۹۵-۵۹۶-۵۹۷-۵۹۸-۵۹۹-۶۰۰-۶۰۱-۶۰۲-۶۰۳-۶۰۴-۶۰۵-۶۰۶-۶۰۷-۶۰۸-۶۰۹-۶۱۰-۶۱۱-۶۱۲-۶۱۳-۶۱۴-۶۱۵-۶۱۶-۶۱۷-۶۱۸-۶۱۹-۶۲۰-۶۲۱-۶۲۲-۶۲۳-۶۲۴-۶۲۵-۶۲۶-۶۲۷-۶۲۸-۶۲۹-۶۳۰-۶۳۱-۶۳۲-۶۳۳-۶۳۴-۶۳۵-۶۳۶-۶۳۷-۶۳۸-۶۳۹-۶۴۰-۶۴۱-۶۴۲-۶۴۳-۶۴۴-۶۴۵-۶۴۶-۶۴۷-۶۴۸-۶۴۹-۶۵۰-۶۵۱-۶۵۲-۶۵۳-۶۵۴-۶۵۵-۶۵۶-۶۵۷-۶۵۸-۶۵۹-۶۶۰-۶۶۱-۶۶۲-۶۶۳-۶۶۴-۶۶۵-۶۶۶-۶۶۷-۶۶۸-۶۶۹-۶۷۰-۶۷۱-۶۷۲-۶۷۳-۶۷۴-۶۷۵-۶۷۶-۶۷۷-۶۷۸-۶۷۹-۶۸۰-۶۸۱-۶۸۲-۶۸۳-۶۸۴

[illegible]

وأمر الأخير أن يهدي مجلس خبثه مسجداً، عقبتهم بعتني المثل
 وأمر كبر حمله من بعده أن يجمع بين حمله ماء يسرع سواء، ولو
 كنو من أهل بيت سي مبيته
 فمن سجدوا خلفه أمر الله تعالى
 وصلة التي ^{عليه} الذي قال :

عن معمر لأب. لا يورث من تركه عبادة " (مفرد عليه رواه
 محمد بن بابويه في بحار ٢٦٢٩) ثم يقدم سب النبي ^{صلى الله عليه وآله}
 و... لكن المصنف رضى الله عنه هو الذي كتب مساعده أن يقدم
 حد على من يهدي وصلة مبيته وعنده هو لدى أصغر عنه وقال "أني
 حسي من بركت من أمه أن أبعث... عنك فاطمة رضى الله
 عنه بذلك حصص محكم وأمر أسوي، وقد كانت مأثورة للأحدث
 من حصص بعض الأمور... وكثيرا كنت يردد علما باطرا على
 من... فاني... بحر خبثه أن يرضى أنه ميراث، ومع ذلك فإنه رضى
 به عنه... من كان رضى به فهو لهم، فقد كان يصرف في هذه
 خبثه... من كان رضى به فهو لهم، فقد كان يصرف في هذه
 من كان رضى به... وقد كان رضى الله عنه وهو الراشد الذي
 من كان رضى به... المسلمين أن أعدل من كان يقول رسول الله
 من كان رضى به... أحب سي أن أصل من قراني ..

هذا... حسي... الله عنه، فما دام رضى الله عنها فهي أكرم من
 ... حتى لو كان ذلك ولا جواب... وأكملها، وذلك
 ... وقد علمها، وراعه عنها، فقد كانت تعرف أنها أول

الناظر خافا برَسُولِ اللَّهِ ﷺ والحقاق به ﷺ خير لها من الدنيا وما فيها
فصله عن فاك وعبر فاك ، فهي أفضل ساء أهل الجنة لما رواه أحمد
وعنه عن ابن عباس قال ﷺ أفضل ساء أهل الجنة . حديجة بنت
خويلد و فاطمة بنت محمد و مريم بنت عمران و أمية بنت مراحم امرأة
مرعون (مصر صحيح الجامع حديث رقم ١١٣٥) ولذا لما علمت الحق
في ذلك قالت لأبي بكر لا أكلمك يعني في هذا الأمر ، ولم تكن أنها
محرمة محران التحريم الذي يقتضي المفاطمة والكراهية ، فقد رارها أبو
بكر رضى الله عنه في مرضها الذي مات فيه ونز صاها ورصبت ، وهذا
هو حسن أهل است مع الخلفاء رضى الله عنهم فأين أنتم من هذا ..
ولما مات أبو بكر الصديق رضى الله عنه وحاء من بعده عمر رضى
الله عنه حكم في فاك كما حكم أبو بكر ، وجعلها صدقة لا يجوز
التصرف فيها بيع ولا شراء ولا هبة ، ولكنه أوكل العباس وعلى بإدارة
وقف الأرض فعبت عبي رضى الله عنه العباس رضى الله عنه ، فتحاصم
العباس وعلى إلى عمر بشأن إدارة الوقف مناصفة فأبى عمر خشية أن
يكون هذا ميراثا بينهما ، لأن أسراث نعمة والإبنة يكون مناصفة بعد
إخراج التمس بالأرواح وثبتت الإدارة لعلى رضى الله عنه على الوقف
كاملا في زمن عمر ، وكذا في زمن عثمان رضى الله عنه ، ولما ولي عبي
لخلافة رضى الله عنه لم يحكم في الوقف بغير ما حكم به أصحابه من
قبله ، بل جعله صدقة حارية يديرها أولاده من بعده ... وبغير وجه
يبدل في مسيرة الخلفاء ...

فصل : قلب و سینه و جگر کی جسم کے حصے یہ تھائی میں انحصار ہے
۱۔ جگر میں خون کا دوا کرتا ہے رگہ میں جگر

شده شد مرد و حمله شدی رفعموه فوق مر سها : اقصوه و دبتوها
می نسا و می دینها

قل (الرائي) - بل سي حقة من - جمع هي عسي ما بريها
ويؤدي ما يؤديها ..

قل انما انا بشر مگر یہودی اسے رسول اللہ ﷺ
کہا۔ اے نبی! میں نے یہ سنا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے کہا ہے کہ
میں نے اسے رسول اللہ ﷺ ہی کا نام دیا ہے۔ کہ تم میں انصاف ہے۔ یہی اسی
کا نام ہے جو اسے رسول اللہ ﷺ کے نام سے پکارا کرتے تھے۔

ثم لما قد حدثت هذه الحادثة في علاوة به هذه المصيبة ،
فقد كتب له علي رضي الله عنه أن يرشح عنه أي جليل علي فاصمة ،
فكتب له علي رضي الله عنه ، ووجه في أساس حفظنا كتب علي علي
رضي الله عنه وقال :

۱- وسمه مری، و ان خوف ان یمن فی دسها) ثم ذکر مسهره من
سوی من شمیر، و ان حیه فی مسهره ایاه، قال حدثنی فصدقی،
«عادی وادی ب...» و ان مسهره حلاله، و ان حل حراره، و ان واده
لا جمع من... و ان... (معن علیہ)
و ان... و ان... و ان... و ان... و ان...
و ان... و ان... و ان... و ان... و ان...

هذا هو قول الخليل في هذه المسألة فصادا بقي عندك من الصحيح ؟
 قال (الرئيسي) : قوله عليه السلام من كنت مولاه فعلي مولاه " وما قال ذلك
 عمر وجه أبي بكر ، عمر ، ركب ففعلما راوه رلفة سينت وحوه الذي
 كفروا (الملك : ٢٧)

قال (الرئيسي) : هذا حديث ذكره عن أبي بكر وعمر رضي الله عنهما من
 أعطاه الكتاب وألمع الصلوات ، وأحدث " من كنت مولاه فعلي مولاه " وإن
 تعددت معرفته فهو ضعيف عند كثير من أهل العلم ، وعلى فرض صحته كما
 قال آخرون فما وجه الدلالة فيه ؟

قال (الرئيسي) : موسى في اللغة بمعنى لأبي ، فلما قال (علي مولاه)
 هذا ، استعمل علم أن مراد بقوله "موسى" أنه أخو وأبي فوجب أن يكون أراد
 بذلك الإمامة وأنه مقرر من بعده

قال (الرئيسي) : أولا ليس لموسى معنى الأولي في اللغة ، ما قال ذلك
 أحد إلا أتم فقط .

ثانيا أن सब هذا الحديث يوضح معناه ، ومنه أن معنا قال
 لأسماء أنت مولاي . فقال بنت مولاث ، بل أنا مولاي رسول الله ﷺ ،
 فذكر لسي علي عليه السلام ، فقال (من كنت مولاه فعلي مولاه) فعرف معنى
 الولاية المقصودة بها انصره وامحة واحدة ، فأنولي بمعنى ابني ،
 وببنت بمعنى الأولي ، كما قال تعالى (فإن الله هو مولاه) بمعنى
 وبه وليس أميره ، والله تعالى ليس أميرا على أحد ، الله تعالى خلق كل
 شيء .

هو كرم الله وجهه صلى الله عليه وآله وسلم يعني بالنصرت والإمامة والخلاف
 في دين الله قال صلى الله عليه وآله وسلم : لأشد حبيبه ومربية وأسلم و
 أسجع وأعمر موي من يده موي دور له ورسوله (معلق عليه) فإد
 كره وأمر كره يكون أن يهي هو رافضي فلا اختصاص بهذا الحديث
 يعني صلى الله عليه وآله وسلم فهدك من يشاركه . ولكن اختصاص علي بن
 أبي طالب . وأخرى من باب دعوات أصحاب الله والقصرة ، وإلا
 يؤمنون جميعاً ، بعض . وفي غير كرم الله وجهه رسول ربنا تعالى
 كره . والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض . وأصل الولاية هي
 الأمر المعروف . فهي من كرم الله وجهه بمعنى هي الالة حيث قال ربنا
 صلى الله عليه وآله وسلم : (بأمرين بالمعروف ونهيون عن المنكر) (آية ١٧١)
 فمن حيث رده . منهم من ولاه . عدد من عاده . (صحيح كما
 في سلسلة صحيح البخاري ١٦٥٠) فيها تكوير تفهؤمكم هي
 . لاه . لاه دعا ، علي بن أبي طالب . وإلا فأسم أند أعدائه .
 قال الرافضي : كيف كرم الله وجهه علي بن أبي طالب . وهي دعاء علي
 خصوصاً أبي بكر وعمر وعثمان .

قال السبي : أس علي بن أبي بكر وعمر وعثمان علي الخلافة وهما
 ٧٠٠

قال الرافضي : نعم

قال السبي : كيف . هي علي بن أبي بكر وعمر وعثمان علي الخلافة وهما
 وصيا .

فوق كل علي ينهم احصا من حد انفس باوصيه والاعادة ما حار به
ان يدعها لا يسه ولا غير تفسه ، لأنه حسد سيكون داعي علي بفسه
باجل ذلك ، لأنه في اعدائه في اسحق والاعتماد الذي يفسده ، ومن واني
أما انه وقع عنه دعاء رسول الله ﷺ

قال (الرافضي) : " نعم يكون حسن من اعدائه "

قال (الشمسي) : " لأنك حذرت منه وعادته أولاده ، وأقسمت أولادته علي
الإخلاص ، بكر ، عمر ، عثمان ، وبناتك مسمي أسماء ، فعداء أم
بكر ، وعداء عمر وعداء عثمان ، وهم جود حسن ، وحسن رضى الله عنهم
جميعا ، أنه شرب ذلك في كسك ، ولا مكروبه ، كما أنك ذلك محمد
حم دمعه في كتابه سمعه في سنن ، فهل هذا أحد يسمي أسماء بأسماء
أعدائه ؟ " هل سمعوا أسماء كم بأسماء أبي بكر ، عمر وعثمان ؟ "

أما ما يدعيه بعضكم من أن ابي جعفر كان " وحيد من حده
، نصر من نصره " فهداه من موضوعات الهداه لى حشر قومه في حشر
حشر ، كما أن أهل علم ، إصافه إلى أن من تصور أنهم حذروا علي و
نصروه ثم بحدسهم الله تعالى ، بل نصرهم وندهم وبشرهم في
رماهم . بل لا أحد من بعدهم حفظ في ذلك منكم كان بهم ، هد في
داته كفاية في بيان مغلالات القوم باوصيه لعلي رضى الله عنه

قال (الرافضي) : " نعم تعد الحسن كلامك هذا . "

قال (الشمسي) : " ألا نعم أيها الرافضي أن دعاء سي جعفر معصوم

قال (الرازي) : ما من ترجيح بدعما أعهد "أوصيه على ديني ودين
أبائي" - سمع أبي مؤلفه يعني (إنا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من
ربك) (المائدة: ٦٧)

قال (السنبي) : أنت معصية لأهل البيت واثبات مؤلف

قال الرازي : ما السؤال ؟

قال (السنبي) : أنت برحمتك محبة أهل البيت وأهل البيت أهلهم من
عبدك . فمن من عبد من أهل بيت حاكم بلاد من بلادهم ، أو غير
الوصية ؟

قال (الرازي) : ليس عدي حوت

قال (السنبي) : أنت واثبات من العرس معصون بريدك أن يفسد
الإسلام على مذهبك في حصة على صبي له عه ، لأجل أن سألوا له
وأنسده العرس على العرب باسمه يدعي ، وكل ما يفتكرون فيه من (إمامه
مدلوع مقصود من مذهبك الذي يكره على له عه ، وهو أردت أن ثبت قصصه
عني رضى له يعني عه ، فإن الذي يكره رضى له عه وهو قصص منها ، أنه
يحمل الله يعني أن يكر مع رسول في معه حصة له يعني أن يكر
تؤادها في العار بد يقول لصاحبه لا تخش أن الله معك) (البقرة: ٤٠) أنه
يشك به مجرد تصححه ، وقد أتت معه به يعني بهما قصده ، أنه يعني رضى
تعالى ذكره (ولو ما لأحد عهده من نعمة أخرى إلا اتعاه وجه ربه لأعني
ولسوف يرضى) (الملك: ٢٠) أنه يعني رضى ذكره (ولو لا بأنزل أولو

جعلته سجدة فوق حجر من سراج الموصلة من علي، وعلى يدي كان متحاجاً
 حمله حمار رافلاً أمام هذا الخائف، أسوأ تنكسور مذهبهم "فجر عدهم
 السقف من تحتهم"

لقد أنصفه ائمة علي رضي الله عنه، وحملتموه حالاً حياً،
 فبسه لهم بشوار كرمه شحمون ذؤوباء لا يذبحاً إلى البقية إلا الحساء
 نضعاء، وبه حمله عبد كدبت وهم منها برىء، أما أبو بكر فلم
 يكن حالاً على نفسه، وإنما كان حالاً على النبي ﷺ أن يصبه مكروه
 دون أن يسمع رسالة ربه تعالى ذكره، فلم يكن لبي ﷺ معصوماً من
 أن يرد إليه رسالة إلا بعد ذلك في المديهة، وهذا هو حربه، فلما
 حمله من لبي ﷺ أن يرد على حافظه انتهى عن الحرب، ولم يحزن بعد
 ذلك، ثم بعد الخوف فثبت لرسل الله تعالى صلوات الله عليهم،
 فقد سب أن موسى عليه السلام وهارون كذا يحاقان من بعض عرب أن
 سمعتهما من سبع رسالة الله تعالى، فقالا: (لورسا إسا نحاف أن يفرط
 علينا أو أن يظمي) (ص ١٥٥)، قال: (لا نحافا إسي معكما أسمع
 وأرى) (ص ١٦٦) فقد كان موسى يحاف بعد ذلك أنه

قال (الرافضي): نحن بعد أن إمامه مصيب بهي هو من ن
 عنه أئمة من مرجعاً محمد حسن أن كانت بعد "ب" إمامه مصيب
 بهي كائنه، فكما أن به سجدة بحر من يشاء من حده يشوه ورسالة
 وبؤبه ونامعرة إسي هي كشتق من به عنه فكذلك بحر إمامه من
 يشاء، وبأمر من ياتق عليه، وإن يصبه برأ من من حده [أصل اسمه

بامتناء خلافه على رضى الله عنه .

واما في صدور من الإمامة إلا الكفاء والنواح عليهم وعلى ما
يعرضه به على حد قواكم من عصاة والأصطهاد وبعث والحواف . دون
أن يوفى من الإمامة حتى موافق ، فأي لصف تحقق وأي ساقطه قام ؟ بل
وي مفعله حصل بعد من إمامكم المخبوء في السوء في
سفره ؟ أي كيف حصل بعد منه وأية سفره سديد وليس
وعدمه لا بعد من أهل السنة ؟

أما فيكم الإمامة سر لا يصح حبه ، لا به تعالى ، فقد بين أن الدين
مبدعه . فالحق حبه أن يكون من مبادئ ليس من المصنعة ، فبشه
إلى ذلك حبه فكيف بعد ؟ سببه سي هي وحده الإمام على الدهر سي
هي توحيد الله تعالى ؟

وقد اعاد الله تعالى كل من فاء لدين وشركه . لا مستحلف في
الأرض . سمعكم من أهل بيت من غيرهم . كما عن
تعالى بوعده الله الدين امرا مكم وعملوا الصالحات ليستحلينهم
في الأرض كما استحل الدين من قلوبهم وليمكن لهم دينهم الذي
ارتضى لهم وليبدلهم من بعد حويلهم أما بعدوسي لا يشركون سي
شيئا ومن كفر بعد ذلك فأولئك هم الكافرون (١٥٥)

و بعد صادق ، سرحد و صبح و من فاء لدين . في دين . و
لك على بلهم و من سدر بعثت . لا مستحلف و موجد بعدوه
يعني وحده لا شريك له . و بعد أمر عام به بخصوصه فبأنه

تحصنود لعلی وصی الله عنه..

در کتاب الإمامه بعده و بعده موجود بدون اوصی ، و اذا کتاب الإمامه بعده و بعده موجود بدون اوصی ، و اذا کتاب الإمامه للظهور بعد سیر الإمام فی جامع کده علی آیدی عده انکم امی بکر و عمر و عثمان و خمره و عیسی و یحیی ، و مستحکم که محمّد فی السرداب محدث ، و بکرت و شتر انکم هم بعدروا علی إظهار القول الإمامه فی زمن احدها ، که بکرت عده

قال (الرأی) و هو یحیی و وعد الله الدین أموا منکم ﴿ (۵۵) ﴾ فکتم فی ذلک بعد بعض من کل المؤمنین بکون لهم خلافة ، و هو یحیی و ذلک بعد

قال (الصبي) من بعد السبعین كما یقین ، و اما بعد الحسن ، و فی کده یحیی ﴿ فاحسوا الرحمن من الأوثان ﴾ (الحج ۳۰) فهل هه بعد حسب بعض الأوثان یحیی و کانت من بعد السبعین كما یحیی کتاب کده ، و کتب بعد الحسن ، و امی فاحسوا الأوثان

کده و هو یحیی الأئمة من بعدی اثنا عشر إماما کلهم من فريش (من بعد عده و هو یحیی فی الأحکاء ۶۷۹۶) لا یحصر الأئمة فی بی هاشمه فقط که یحیی و یحیی که لا تنبع وجود الأئمة فی غیرهم .. قال (الرأی) : ذلک لا یحیی ، و لا معصومین ، که تنبع إلی قوله یحیی .. و هو یحیی حاعلت للناس إماما قال و من دریني قال لا یال

عهدي الظالمين ﴿ (سورة ١٢٤) وذن تعالى ﴿ انتم يهدي إلى الحق الحق ان ينزع امر لا يهدي إلا أن يهدي ﴿ (يونس ٣٤)

فمن فعل مذنب لا يصح أن يكون إماماً ، ولا يصلح أن يكون هادياً ، لأنه ضالٌّ و ضالٌّ على الضال . ومن كان على الضال فإيه يهدي إلى الضال ولا يهاب إلى الحق . وهذا حال الأيما من أكثر الخلق عدداً على عصمه الأئمة .

قال (السنبي) : رَأَيْتُ مِنْ حَيْثُ كَلَامُكَ أَنَّكَ تَكْفِرُ الْمُسْلِمِينَ مِنَ الْخَوَاجِ .

قال الرافضي : كيف ذلك ؟

قال (السنبي) : من أذنب إذا أذنب مرة واحدة يعني به الظلم طول حياته ولا يتخلص منه أبداً ؟

قال الرافضي : لا يتخلص منه أبداً وبصير وصفاً لا رماً به

قال (السنبي) : إذا كان عوثن صحيحاً فأقسم ومن في الأرض جميعاً لا مسلمون من بعده أبداً وهذا يقتضي مبدأ الترمي في الصاعه والعمل وبعث ربادة الإيمان ونقصه ، ويعرف إيمان الكافر ويرده ، لأن الكافر سيكون ملائمة له ، ويعمل توبه العاصي ، لأن العاصي سيكون ملائمة له ، وهذا من أعظم الباطل .

قال الرافضي : اسام جميع مذنبون إلا الأئمة

قال (السنبي) : قولك مخالف لغير كرم ، امر مؤيد تعالى ﴿ والذى

عربی، فارسی، اردو، پشتو، پنجابی، سندھی، بلوچی، گجراتی، مہاراشٹری، تمل، کنڑ، مالایالم، ہندی، اور انگریزی۔

قال السمي - عبد الله بن محمد بن علي بن أبي طالب عليه السلام
 رحمه الله تعالى في كتابه في معرفة الأولاد وجود الرسول صلى الله عليه وآله وسلم
 باستعمار الناس من بعده

وَأَمَّا مَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَمَّا مَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ
وَهُمْ يَسْتَكْبِرُونَ (الأحزاب ٢٣) فَمِنْ كُنْتُمْ الْحَافَّةً مَعَهُدِ الْإِمَامِ
مَعَهُدِ عِدَّةٍ وَهِيَ مَبْنِيَّةٌ عَلَى مَا كَانَ لَهُ مِنْ مَعَهُدِهِمْ وَفِيهِمْ الْإِمَامِ
الْمَعْلُومُ وَفِي حَقِّهِ لَا يَكُنْ لَهُ نَقِيضٌ وَفِي رُفْعِ عِدَّتِهِ عَنْ خِلَافِهِ مِنْهُ
سَبَبٌ وَهُوَ أَنَّ مَبْنِيَّةَ مَعَهُدِهِمْ وَفِيهِمْ مَبْنِيَّةٌ عَلَى الْأَسْعَادِ
بَعْدَ مَوْتِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ.

فان من عيسى بن مريم عليه السلام في هذه الأمة نبيين ، لا يزالون
مقصودين محاربين من قورح بعد ما داما من اظهرهم ، فأمان قصه
به الله . واما في مكة فوجه (وما كان الله ليعدنهم وأنت فيهم وما
كان الله ليعدنيهم وهم يستغفرون) (الأنعام ٣٣) (عمر بن عبد العزيز

[illegible]

[illegible]

و کذا و لای حد که ، و در این شیء و در این علی مساوی
و در این و علم بعد و علی شمرده است

[illegible]

معه في مدحه : ومن لم يجد في ذلك بدا فقد هو رخصا من الأئمة
 ومن لم يجد مدحه في كسبي في لو عد به في رماه لا يعلم ما
 يقصده : في ما يقصر فيه ذلك حمله به على حمله (فصول كافي ص /
 ١٥٨)

ويكفي في رعه : وما هو كافي شيعي : فهل هؤلاء مفسرون
 كذا ؟ ثم لم يقل معه في كتابه شيعي في الذين ص / ٤٨ "واهم
 يوحون العصاة للإمام ؟"

قال السني : ما يدري في ذلك ؟

قال الرازي : عصاة لا يعني أنه لا بد من ولا يحصى ، فقد قد حد
 ثمة من - من قضاة مدحون ، ويكفيهم لا يهتمون ولا يعرفون العلوم الدينية ،
 في ما فهمه في مدحه : لا بد ، (إمامه ، (إمامه معصوم يعرف الحق الواجب
 من لا بد أنه قد عرفه ، ولا بد من كذا محم دفعه فهاك من الفقهاء من
 هم أعلم من غير من أئمة على حد سحر كسبي واستقرون بالدراسة
 : ما به : حيث : ولا معنى : عصاة ولا معنى للإمامه

قال السني : فيها : معنى كلامك ينقص معنى بعض : وكأنك
 في كسبي : كسبه : ما : مع : معنى : كسبه : كما في قوله تعالى : ﴿وَمَا هُوَ
 بشيء كافي قبلا ما تذكرون﴾ (الحاقة ١٢) : فيها الرافي : أنت كافر على
 ما علم شيعي : ما : من : فهم : أئمة على معصية : يقصر كفر ، لأن
 قد يقصر : معصية : كما : من : ما : في كتابه الاعتقادات ص ١٠٨
 ١٠٩ : مدح : في : أئمة : فهم معصومون مفسرون من كل دس ،

وَنَهْمٌ لَا يَدْرُونَ مَتَى مَصِيرُهُمْ وَلَا كَيْفَ، وَلَا يَعْلَمُونَ مَتَى مَأْمَرُهُمْ وَيَعْمَلُونَ مَا
بِأَمْرِهِ، وَمَنْ يَمْنَعُ عَنْهُمْ مَعْصِيَهُهُ فِي شَيْءٍ مِنْ أَحْوَالِهِمْ فَقَدْ جَاهَلَهُمْ، وَمَنْ
جَاهَلَهُمْ فَهُوَ كَأَمْرٍ، وَغَدَا مَأْمَرُهُمْ نَهْمٌ مَعْصُومٌ، مَوْصُولٌ بِأَكْثَرِ الْأَسْمَاءِ
وَعِلْمٌ مِنْ أَوْثَلِ أَمْرِهِمْ وَأَوْحَرِهَا، لَا يَوْصَلُونَ فِي شَيْءٍ مِنْ أَحْوَالِهِمْ بِمَعْصِيَةٍ
وَلَا عَصْيَانٍ وَلَا جَهْلٍ" (انتهى)

أما الرافضي فيس هذا أئمة معصومون، بل الأئمة معصومة
بأمرهم من الضلال، وجماعها حجة في الدين، لا حاجة لها بمعصوم
قال (الر) الرافضي: إذا جاز لإمام أن يخطئ، لا حاجة إلى غيره بمعصوم
خلافه من حيث السبيل، ولا يتبع سبيل إلا المعصوم

قال (السنيني) إن من يمكن لأئمة معصومة قد هو سبيل المؤمنين في قوله
"مَنْ يَمْنَعُ عَنْهُمْ مَعْصِيَهُهُ فِي شَيْءٍ مِنْ أَحْوَالِهِمْ فَقَدْ جَاهَلَهُمْ" وَيَتَّبِعُ غَيْرَ سَبِيلِ
الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّى وَنُفْلِهِ جَهَنَّمَ" وَمَاءٌ مَصِيرُهُمْ (السنيني) ١٥٥
في قوله "مَنْ يَمْنَعُ عَنْهُمْ مَعْصِيَهُهُ فِي شَيْءٍ مِنْ أَحْوَالِهِمْ فَقَدْ جَاهَلَهُمْ"
أهتدوا (البقرة: ١٣٧)

قال (الر) الرافضي: كل حد بعدد على أئمة يعني من حيث من أئمة مع
سبيل الأئمة.

قال (السنيني): هذه آية رب في من سبي مائة وجه الحق هذه آية
على عز ما برع، وخصير في قوله (مَنْ يَمْنَعُ عَنْهُمْ مَعْصِيَهُهُ فِي شَيْءٍ مِنْ أَحْوَالِهِمْ)
مَنْ يَمْنَعُ عَنْهُمْ مَعْصِيَهُهُ، فَيَمْنَعُ عَنْهُمْ مَعْصِيَهُهُ، فَيَمْنَعُ عَنْهُمْ مَعْصِيَهُهُ

قال الرازي : قد مر عبادنا

قال السني : قد رتب له تعالى السجدة فقص على قوم طاعته مبارك
بمى وصعد رموه فبقيت من بعدى **فرومن يقطع الله والزئول**
وأولت مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء
والصالحين وحسن أولئك رفيقا (نساء ٦٩)

قال الرازي : الإمام معصوم من أن يوصى له وبعد أن يوصى إليه
معصوم

مد حل بي أن موت كما هو اتخلي في سحر الأنوار ٢٥ /
٣٥١ ٣٥٠ **إِنْ أَصْحَابُهَا إِيْمَانِيَّةً أَجْمَعُوا عَلَى عَصْمَةِ الْأَنْبِيَاءِ**
صوت به عنهم - من مذنوب ختمه والكبير عمداً وحفظاً وسبباً
من وقت ولادهم بي أن يأمروا به عز وجل (الشي)

قال السني : ولا بد لمعصوم أن يكون إماماً حاكماً.

قال الرازي : نعم كيف يكون معصوماً ولا يكون إماماً، ولا يكون
حاكماً

قال السني : قد كان هناك كثر من معصوم في وقت واحد فكيف
يضع دعوى الإمامة على واحد في زمن واحد دون غيره

قال الرازي : لا أنهم ما كان

قال السني : قد كان يقولون لا يجوز أن يكون في زمان إمامان
معصومان ، قد مر في حديثه فسرته في معنى **عزلاً تتحدوا بلهين النبي إنما هو**

إله واحد (الحج ٥١) فكم " لا تسجدوا لإمامين اثنين إله هو إمام واحد
فكيف يكون هناك معصومان ولا يكون إمامين ومن يفتصع بالامامة له أحد
ويبقى غيره معطلا ؟

وماد إذا رغم العصبه أكثر من واحد من انشعه باختلاف أعضائهم
في مشارق الأرض ومغاربها .

قال الرافضي : كل إمام يفتصع بإمامه الذي بعده

قال السنّي : أنت تقول إذا كان معصوم يرم أن يكون إماما ، وعدد
المعصومين يرم منه بتفصيل غير واحد ، وانعصوم ليس بجاحد إلى حبه
معصوم ، لا غير معصوم لأن المعصوم عندكم يلقى العلم من الله مباشرة

قال الرافضي : علي عليه السلام كان معصوماً ، أصلي له بدء الحسن من
بعده فاب لإمامه وإخلافه الحسن بوصيه علي عليه السلام

قال السنّي : إخلافه ابن الحسن عليه السلام عند وره نصحاؤه الذين
يخبروهم بإخلافه ، ولم تكن إياه بأوصيه ، وأنت إلى أنه من قبل بأمره
دون أوصيه ، وقد ذكرت مث نصاؤه علي رضي الله عنه من بهج لئلاعه أنه
له بين إخلافه بوصيه ، وما جلاها سيمه يوم تدس بهج أن بكه وعمر
رضي الله عنهم ...

قال الرافضي : قولك بوجود معصوم من حدين من شيعه لا حرج من
لنا دخل بهم نحن اثنا عشرية ، ليس ب دخل بعصبه إمام حرج من غير
صائب ، كنهم معصومون : لا صائب .

قال رضي : أولا بعد حدود معيت في الحديث ، ولم أعص على ما
 كتبه عنه من ضرورة أن يكون لإمام حكما ، بعد أن في ذلك قد لا
 يبرم من كونه بدرا أن يكون حكما ، واحديث بقول بحرج خلفاء من
 من يحكمون من الإمام ، وأنه يفسرون خلافه في البيت فقط ،
 فيكون خلافه من البيت ، لا نيز فقط هما علي والخص رضي الله
 عنهم ، وأنه يبين عندكم فيما رعبه من أنه ان البيت إلا وحدا فمن أين
 مخرج بقوله خلفاء " فهد بكمكم بصلوات رسول بالوصية يعني رضي الله
 عنه ، بصلوات حديث أو بكتبه خلفاءكم له من عمره وأكرم في هذا
 الأمر ...

قال أحمد بن محمد بن أبي نعيم : أخذ في قضاء أهل السنة من بكر
 ... بحرجه من ربه بحرج خلاف وقع بينهم فهد لهم من علامات
 في يد ... ثم قال : ... بصلوات رسول علي ... والخلاف بينهم لا
 بعد للود قضية

قال الرازي : لأنه حد ، به مكة عنه فهو حرب عمن الله ، وهم
 ... وأما ... ، وهم ... ، وأما ... ، وأما ... ،
 ... ، ... ، ... ، ... ، ... ، ... ،
 ... ، ... ، ... ، ... ، ... ، ... ،
 ... ، ... ، ... ، ... ، ... ، ... ،

قال رضي : هذه هي حقيقته حد ، بعد أن في كل شيء ،
 ... ، ... ، ... ، ... ، ... ، ... ،

بالي

قال (الرافضي) ، هكذا قال ثبت ان بعضهم كل شيء ، عدد الربوبية

قال (الشمسي) ، عدد اعصم هو الربوبية والالوهية وكل شيء

قال (الرافضي) ، ما اعطيه من الربوبية والالوهية شيئاً

قال (الشمسي) ، حتى ما يبدو انك تعرف بالاعول ولا يفري ما الربوبية وما الالوهية ، ما الأسماء والصفات

قال (الرافضي) ، ما معنى ذلك ؟

قال (الشمسي) ، الربوبية هي اسم الله تعالى باعلى والبرق وملاك والأمر والسير والحكم والإحياء والإماتة وعلم الحب والفتح والخبر

فإذا أعطيت أحداً من هؤلاء شيئاً من هذه الأوصاف انشأ في أو اسملاً لا بعد حقيقته وبما مع الله تعالى سواء سميه رباً أو لم يسمه فالحقرة بالحقائق والمعاني ،

والالوهية هي اختصاص الله تعالى بالتعظيم والتكبر وهذا هو مضمون لمادة احاطه به حقيقة بوحث احثيه والتكبر بوحث احثاه أما الأسماء والصفات فهو اسم احد احسن سره به معني م انعائض واثبات الكمال بمصوبه وحده ، فله تعالى وحده .
وعداية الصفات .

والشيعة محاجرون بالإسلام في جميع أنواع التوحيد الذي احتض به .
وعنكم في الأئمة يوضح ذلك ..

قال (الرافضي) هؤلاء الأئمة نواب الله في خلقه، وقد اختصهم الله
بمقامات إلهية والحكم الربانية واستصحبهم الكمال ومن لا يصل إلى
هذه المراتب كما ذكرت من قبل فلا يصلح أن يكون إماماً، وليس محمد
مؤاد الله عن مراعاته في كتابه الشيعي في بيان أن الرافضي قال أن
محمد أنبي الله لا يعلم ما يحبه وإلى ما ينصره ليس ذلك بحجة الله على
خلقه

وقال يبي لأعلم ما في السموات وما في الأرض وأعلم ما في الخ
وما في الباطن وأعلم ما كان وما يكون (أصول الكافي ص / ١٥٨ - ١٦٠)
وهم استخرج كمالاً غليلاً وأخر بما ياد الله تعالى . . . يحلون ما
يشاءون ويحرمون ما يشاءون (أخر الكافي للأكسبي ص / ٢٧٨)

وللأئمة ولاية تكويهم بحصص بها كل الخلائق حتى در بها، قال
الرافضي في كتابه الحكومة الإسلامية تحت عنوان الولاية السكوية ص /
٥٢ يقول إن للأئمة مقام محموداً، ودرجة سامية، وخلافة تكويهم
بحصص لولايتها ومسطرتها جميع درات هذا يكون، وأن من ضرورات
مدتها أن لأئمة مقام لا يبلغه مدد معرف ولا سي مرسل (الشيخ)
قال الشيخ در به بعضها من بعض

قال (الرافضي) : هذا يعني يقول در به بعضها من بعض

قال (السنّي) : ألم يكن شحكم هذا هذا سحر؟

قال (الرافضي) : نعم وبك أسد

در انصاف : که به مشیت و حکمت در تمام احوال و فعلها
و امور هر حال و ایامه علی طبق راهت کند

مجلس الشورى

لعل انصاف

[illegible]

دارالسنی ... علی بن ابی طالب و علی خلیفہ و علی
لحمۃ و علی کل الکلمات ...

[illegible]

ويؤثر دهب معاصيا حتى انتهى إلى نفس الخوف ، ولو كان يعلم من أمره هذا شئ ما ساهم ليكون من المدحسين

أيها الرافضي إن قولكم " الإمام لا بد أن يعلم الحريات والتفصيلات ولا يكون في زمانه من هو أعلم منه " مردود بأمور كثيرة ، أصرت لك منها مثل هدم سليمان ، حين قال لسليمان ﴿أحطت بما لم تحط به﴾ (الرحمن ٢٢) فهي من جميع جهاته ، سيما سليمان عليه السلام مع ما أوتي من فضل النبوة والعلوم الحقة والملك والإمامة ثم يكن له علم بذلك الأمر ، هي هذا أعظم دليل على بطلان قولكم " إن الإمام لا بد أن يكون أعلم أهل زمانه "

أيها الرافضي : ألم يحدث في يوم من الأيام أن أحمر أحد أنتمكم بحمر موقع خلاف ما أحمر به ؟

قال الرافضي : نعم قد يحدث ذلك

قال السني : ما مخرج إمامكم من ذلك الأمر ؟

قال الرافضي : أحبك وإن كان في حولي ملام كبير على شيعه ، لأني هنا سأكشف أمرهم ، لقد أعرفني أيها السني

قال السني : لا بأس من تظهر الحقائق على سبيلك أو على لسان غيرك ، فإنه تعالى حافظ ديه ، وما أقسم أحدكم بالكذب على الله وعلى رسوله ﷺ إلا فصحه الله تعالى ، فإن لم يحمر أنت أحمر غيرك .

قال الرافضي : إن سأحمرك ، بد أحمر (مردم) في حمر موقع خلاف ما

میں نے وہ مہر جوں کا موثر نکال دیا۔ میں نے اسے دیکھ کر دنگ رہ گیا۔

قال النبی : وہ مہر جوں کا موثر نکال دیا۔

قال الراوی : مہر جوں کا موثر نکال دیا۔ میں نے اسے دیکھ کر دنگ رہ گیا۔
محدث قول الإمام

قال النبی : اسے کدہ علی کل دھجہ

قال الراوی : اسے کدہ کدہ دیا اور اسے دیکھ کر دنگ رہ گیا۔
محدث قول النبی : اسے کدہ کدہ دیا اور اسے دیکھ کر دنگ رہ گیا۔

عن النبی فی کتبہ ۳۶۵/۱ عن أحد الأئمة : إذا حدثناكم
حديث فصدقوا ما حدثناكم به فقولوا صدق الله ، وإذا حدثناكم
حديث فصدقوا ما حدثناكم به فقولوا صدق الله ، وإذا حدثناكم
حديث فصدقوا ما حدثناكم به فقولوا صدق الله ، وإذا حدثناكم
حديث فصدقوا ما حدثناكم به فقولوا صدق الله

قال النبی : اسے کدہ کدہ دیا اور اسے دیکھ کر دنگ رہ گیا۔

قال الراوی : اسے کدہ کدہ دیا اور اسے دیکھ کر دنگ رہ گیا۔

قال النبی : اسے کدہ کدہ دیا اور اسے دیکھ کر دنگ رہ گیا۔

قال النبی : اسے کدہ کدہ دیا اور اسے دیکھ کر دنگ رہ گیا۔

قال الراوی : اسے کدہ کدہ دیا اور اسے دیکھ کر دنگ رہ گیا۔

قال النبی : اسے کدہ کدہ دیا اور اسے دیکھ کر دنگ رہ گیا۔

محدث قول النبی : اسے کدہ کدہ دیا اور اسے دیکھ کر دنگ رہ گیا۔

محدث قول النبی : اسے کدہ کدہ دیا اور اسے دیکھ کر دنگ رہ گیا۔

قال (الراضي) : نعم لبيته معبره

قال (السمي) : نس لازم مدعكم بكمر علم الله تعالى رعم أن ثابت
صفة العلم يقتضي تعدد القدماء.

قال (الراضي) : نعم يقول ذلك

قال (السمي) : ولا نحن شب اعلم كقصته به تعالى بقوله تعالى على
سبح على علم السلام (يعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسك ذلك
أب علام الغيوب) (سورة ١١٦) : لا إذا كنت بكر بعدد اصحاب
لأن إثبات يلزم بعدد القدماء ، فكيف يقول شيعي لقصته الواحد ، يقول
الإمام بعده بعض "لعمري دون البعض ، فهل العلم ببحرأ وبعض"

إذا قلت "لعمري في الآن واحد والإمام يعلم البكر من ذلك
أن يعلم الإمام البكر والعلم كله بجميع معانيه ، وحسبنا بعض القول
بإثبات ، إذا قلت العلم ببعض قولك بأن الأئمة حراس علم به

قال (الراضي) : كلامك معبر ولا أدري ما يقول ، ولكني أقنع بأن
الأئمة مصونون من الكذب.

قال (السمي) : لا أدري من أئمة يدعي نسب إمامه عد علمه ، وكيف
قلت بأن سري للأئمة من الكذب وأرى أن يقول بإثبات عدمه

قال أبو حامد نراي في المصطفى (١١٠/١) : وأجل فصور فهم
الروفس عنه أركوا بقاء ، ويطو عن علي رضي الله عنه أنه كان لا
يخرج عن لعب محبة أن يدور به تعالى به فيعبره ، وحكموا عن جعفر بن

محمد أنه قال :

ما بددني كذبك ، وما بددني في أمره بدسه ، وهذا هو
بكسر صريح وسدده بزه مصري ، أي جهل ومصر) أنه

قال الرافعي : " ما بددني في ديني "

قال الصفي : أنت جحد أدب ، أن تعص مدحت صيف ديت ؟

قال الرافعي : كيف ديت ؟

قال الصفي : فويت بسد ، بمضي بسد الجهر وعدم الحكمة ، إلى الله
بصري ، كذب من أبو حمزة مصري ، وبعثت بذلك كافر بالإجماع

قال الرافعي : أن لا تقول أن عمرو مصري من الله تعالى عن جهل ،
بكسر عن عمرو مسعود ، وسد ، يريد به ما بدد به من الله بصري

قال الصفي : أنت صفت ما بدد به وعم يقول ما بدد به ، ثم ألم أسألك
عن دينك عن معصيتك ، فقلت أنت مصري

قال الرافعي : أن مصري وكذب عدمه الشبهة

قال الصفي : أنه يدين مصره ، بأن لا يعلم بشيء ، إلا بعد وقوعه ؟

قال الرافعي : بسد هو هو من معتزلة

قال الصفي : ونحن بكسر عجل بدت بالإجماع

قال الرافعي : نحن عرب بسد ، بسد بلعاده لا بأسه لله

قال الصفي : لا بد ، لا تكسر أنه تعتقد كما في مذهب المعتزلة
بأنهم من أن أصبح عني من تعالى ؟

[illegible]

فَأَمَّا الرَّسُولُ - رَبِّي هُوَ كَمَا يَكُونُ لَكُمْ رَحْمَةً، فَقَدْ حَقَّ عَلَيْكُمْ قَوْلُ
رَبِّي بِإِيمَانٍ تَزَاوَى كَلِمَاتُهَا كَلِمَاتُ رَسُولِ اللَّهِ لَا تَهْوِي أُنْفُسُكُمْ
إِسْتِكْرَامَ فَتْرِيقَا كَدِّتُمْ وَفَرِيقَا نَفَلْتُمْ ﴿(اسفرد ۸۷)﴾

أليها (المراد نصي) : - غير حكمه هـ وهو لكم يحب على الله أن يفعل
 كذا ولا يحب عنه أن يفعل كذا من أكثر لأنه على أنكم تصفون الله تعالى
 - معصية على الله وعدم إدرته نصائح على حقيقته ، وهذا نقص الحكمة الله
 تعالى ، وهذا هو نفس معصية قول الله تعالى : وما لها .

وعنه فقد أُرْدمَ محاجة عقيدته الإسلامية وبإفساد أصولها من جهة ،
 وفتح أسرار مكتبة مكة في الشفوع على الله تعالى بغير علم دون مواجدة
 أو ملاحقة من جهة أخرى ..

قال الرازي : حذره كفار مردودون ومن سفر إلى الله تعالى
 بهدواهم حصة حتى فريش وصاحبها أنا مكر وعمر ويقول دائما
 بهدواهم صبي فريش وحده وطاعوسها وإفكها وأسيها للدين حالها
 ما شئت ونكح . حدث واحدا إمامك وعقبا رسولك الح

قال السني : كره هذا بعض مردود عليكم إن شاء الله تعالى ، وهو زيادة
في حساب من هم من أصحاب الكرام . صلى الله عليهم ، وكلامك هذا
يعني مع تعميده ، أنك ورتب محمود والكرام من أملاك الخموس ،

وأنا أن نهدم الدين الحق بكذب جعله الرسالة حقدا عليهم ، ليس
رسالة الذي حرم عباده من الوثائق اليهودية والنصرانية والبوذية والحنوية
والسحرة ياقبا ..

قال (الرافضي) : كيف ينبغي أن أرفض علي من مدوا الإمامة وأوصيه
من الإمام علي عليه السلام "إنهم كفار

قال (السني) : أولا كما ذكرت لك من قبل ما ائتمرنه علي عبد أبي
نكر جعل نصيبه رضى الله عنهم يركونه وصية النبي ﷺ وبخارون الكفر
علي الإمام بعد أن يركم كل شيء من أهل الإيمان به "ثم أليس نقول إن
الوصية بالإمامة نص إلهي ؟

قال (الرافضي) : نعم أقول ذلك ؟

قال (السني) : كيف سبب وهي نص إلهي .. وهل تسبب النبوة
والرسالة ؟

قال (الرافضي) : يا أمرا علي علي عليه السلام وصموا حقه ، ونهجموا
علي فاطمة وكسروا صلحها ، وأسفروا حبسها ، وحاولوا تخريب سبها وما
علموا أن في الست أمة رسول الله ﷺ قاوا ردا علي من قال بهم ذلك
ولو حرقوا البيت علي من فيه .

قال (السني) : كلامك هذا لا يصدقه إلا معوه ، ولا يرى إلا أنك
تعمدون علي أشراف خلق الله تعالى باحلاق هذه الأكاذيب ، وصدق بك
قول من نسبة رحمته الله تعالى إن الله خلق الكذب وخلق نسبه أعثره في

رافضی نے عرصہ ہندہ لائیکہ یہ کہو کہ مرصو ہندہ امہادہ ان
و ث انہ برقصی مہادہ اعلی رقصی لہ عہ اکثر من غیرہ ، و معلوم ما ہو
قدر علی رقصی اللہ عہ .

قال الراضی : ان نسہ اکذب خاصہ من بیعة ہندہ رافضی کافر و هو
من اعداء اهل البيت .

قال الراضی : من من اهل سہ بعدی اهل بیت حتی عہدہ رافضیا ، ان
سبح الاسلام احمد من عبد اعلم من سہہ خراسی رحمہ اللہ و رفع مبارکہ
فی حارہ موعبات نہیں من عبد القذیح فی وصف ان نسب و مکاتبة ال البيت
و حبہ نسب و ترخصی عنہ نسب ، قصہ ائت مہہ " ان اهل السنة جميعا
کنسبت بعدہن عنی اهل بیت حصہ ، ان نسہ فایکم لا یوالون الا الأئمة
من ائمتہ عنہم معصومین ان اهل بیت مہم اهل السنہ ، و ہم اشراف
کرم مکہ ، و نسہ لا یوالون عنہن و ان العاصم و ان حمیر ، و کمرون من
حاکمہ فی قصہ ائصبہ مہم ، و اختلاف ثلاث الشیعة فیما بینہم فی
نسہ الإمامہ و الإمام بہا حیر دلیل علی عہدہ سفاہکم مع ال البيت و سوء
معاملتہ بہ ، و ہدیکہ سائرة و غیر اماثرة لہم و اصحہ تماما . انظر
ما قریبہ من کلام مدعو سہادہ کہ انی ریکاب الرما و فعل الفاحشة .

قال الراضی : لیس دہش ؟

قال الراضی : ہمہی وہ لک شہیدی فی مہج الصادقین ص / ۳۵۶ من
مع ہدہ نسب دہش کہ سہ احصین و من تبع مریدین ہدہ دہش کدرجہ

الحسن ، ومن تسع ثلاث مرات كانت درجته كدرجة علي بن أبي طالب ومن تسع أربع مرات قدرته كدرجة علي بن أبي طالب . (أهـ)

حسب الرتبة المحررة في درجة أن البيت ، بل كلما يرداد الرجل في محوره يرتقى إلى درجة الرسول ﷺ . كيف هذا ؟ ولو أنك أتيت بأحققر أهل الأرض ما وجدتهم يقولون ذلك في متوعيتهم ؟ فكيف يقال ذلك في حق رسول الله ﷺ وال بيتة الكرام الطيبين ؟

أيها الرافضي ما الدافع الذي يحمل الرجل يرتد عن دينه ؟
قال (الرافضي) : بكر لوصيه ؟

قال (السني) : أنت لم تعلم سؤالي ، الولاء عندكم فقط لعلي ، والدين كله لعلي ، والدعاء كله لعلي ، والشرعية كلها لعلي والعراق كتاب تاريخ لعلي فأين الولاء لله والرسول وللمؤمنين ؟

قال (الرافضي) : ماذا تريد ؟

قال (السني) : أريدك أن تعود إلى أصل الأمر ما حسب الذي يدعي انه إلى الردة والخروج عن دينه ؟

قال (الرافضي) : أحب أنت

قال (السني) : أحبك على أن تعلم وتعلمه جميعه الأمر

الرجل لا يخرج من دينه إلا بسبب أحد أمرين ورود شبهة في دينه لا يعرف علمه على ردها أو علمة مشهورة هي انقلب لا يفكر لعقل على دعائها .

[illegible]

فمن قال: لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم
فان الله يرفع له عن كل يوم اثنى عشر درجة
فمن قالها في يوم الجمعة لم ينل الجنة
ولا ينجى من النار الا بغيرها .

والله اعلم بالصواب

[illegible]

﴿لَا تَعْدُوا قَدْ كَفَرْتُمْ﴾ (البقرة ٦٥) ومن الحكمة في ذلك أنهم
استهزؤا بالله تعالى ورسوله ﷺ فما وجه الاستهزاء هذا ؟

قال القرطبي : ما وجه الاستهزاء ؟

قال السبيعي : من منصف الاستهزاء ما يصحاحه رضى الله عنهم هو
الاستهزاء بالله تعالى وحكمته ورسوله ﷺ ومكانه ذلك من جهة أن الله
تعالى لم يحسن الاختيار سنة ﷺ على حد قولكم إلا حبه واشهر من
فهل رى أن الله تعالى كان يعلم حيايتهم للنبي ﷺ أم لم يكن يعلم
حيايتهم ؟

إن قلت كان لا يعلم حيايتهم كفرت لأن هذا قطع في علم الله
تعالى ، وإن قلت كان يعلم حيايتهم ومكث عنها كان ذلك قطع في
حكمة الله تعالى .

والأمر خلاف ما انتهى إليه فكركم ودأب به شعبيكم فقد استغنى
الله تعالى لبيه أشرف الخلق بعد الرسل والأنبياء ، ونصرهم وأنهم ،
وحمل بركة ظهورهم أعظم من بركة عمرهم ، وبشر الله تعالى بهم
الإسلام ومصر الأمصار ، فهل يلقى بعدل أن يسي هذا لفتح أسكنكم ؟
وأن يحمل هذا الامتداد رده ؟ وهذا اعظم جهلا ؟ وهذا البؤس منه ؟ وهذا
الهدى ضلالا ؟

فإذا كان هؤلاء الذين قاموا هذه الكلمات من أصحاب محمد خروج
طلوبا ، أيجز أن يهدوا النوع من المساب فكيف يكفرهم لصفحة

رَضِيَ اللهُ عَنْهُمُ خَمْسِينَ * وَالْأَبْلَى لَمْ يَنْتَدِرُوا بِمَا يَقُولُونَ وَلَمْ يَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ تَعَالَى بِمَا تَعْتَرُونَ .

أنا سدي رمت به أنا بكر وعمر رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا مِنْ أَيْهَا كَسْرًا صَدَقَ فَاطِمَةُ رَضِيَ اللهُ عَنْهَا ، وَحَرَفًا بَيْهَا وَأَسْقَطًا حَبِيبًا هَذَا لَا يُلِيقُ بِهِمَا وَهُمَا فِي اخْتِلَافِيَّةٍ ، فَكَيْفَ فِي الْإِسْلَامِ ! وَكَيْفَ مَعَ ابْنِ عَمِّ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَرُوحِ سَيِّدَةِ فَاطِمَةَ رَضِيَ اللهُ عَنْهَا ! إِنْ هَذَا الْقَوْلُ مِنْكُمْ أَيْهَا الرِّوَاقِصُ لَيْسَ طَعْمًا فِي أَمْرِ بَكْرٍ وَعُمَرُ فِي الْمَقَامِ الْأَوَّلِ إِنَّهُ طَعْمٌ فِي عِلَى رَضِيَ اللهُ عَنْهُ الْأَسَدِ الشَّجَاعِ ، فَمَا الْقَوْلُ لَوْ كَانَ مَعْصُومًا بِحَرْفٍ مِيعَادِ مَوْتِهِ كَمَا تَزْعُمُونَ وَيَكُونُ هَذَا الْحَسَّ وَهَذَا الْحَوْفُ ؟ إِنْ هَذَا فِي الْحَقِيقَةِ أَسْفَافٌ بِمَقَامِ الْعَصْمَةِ أَيْدَى أَلَسْتُمْ بِهِ إِبَاهُ . وَلَا يَنْصُورُ عَاقِلٌ أَنْ يَكُونَ مَقَامُ غَيْرِ الْمَعْصُومِ الْمَصْرُودِ الْمَعْمُورِ أَظْهَرَ مِنْ مَقَامِ الْمَعْصُومِ الْمُؤَيَّدِ الْعَالِمِ ائْتَصِرْفَ كَمَا تَزْعُمُونَ .

قَالَ الرَّافِضِيُّ : لَمْ أَعِدْ أَقْبَلْ هَذِهِ الْحُجَجَ أَتُرِيدُنِي أَنْ أَسْجَلُ مِنْ مَدْهِي ؟

قَالَ السُّنِّيُّ : أَرَيْدُكَ أَنْ تَسْجَلَ مِنَ الْبَاطِلِ الَّذِي أَتَتْ عَنْهُ وَتَتُوبَ إِلَى اللَّهِ بَعْدَ مِنْ هَذِهِ بَرَهَاتٍ وَهَذَا الْكُفْرُ

قَالَ الرَّافِضِيُّ : هَذَا لَيْسَ كُفْرًا وَلَا رِدْفَةً أَسْمَ أَيْهَا الْبَاطِلُ كُفْرًا ، بَدْفَةً ، أَنَا مُؤْمِنٌ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَابْنِ الْيَوْمِ الْآخِرِ وَاقْدِرُ فَكَيْفَ أَكُونُ كُفْرًا ؟ بَلْ أَنَا الْمَدِينُ كُفْرَتُمْ ، أَنَا بَشَرٌ عَدَدَكُمْ فِي السَّحَارِيِّ الَّذِي تَعْمَلُونَهُ كَمَا أَنَّ أُنْ أَسِي ﷺ رَدَّ هَؤُلَاءِ الصَّحَابَةَ عَنِ الْخَوْصِ فَلَمْ يَشْرَبُوا مِنْهُ فَلَمَّا

سأل عن ذلك حين نه "هناك لا يدري ما أحدثوا بعدك" بعد ارتدوا على أديارهم كما رددتم أنهم عن لدين

قال الراصي : هذا الكلام هو الذي نصحت به على نبله من المسلمين ، كي سر بسر بصفتك وديوع شركك وحضراتك في بلاد أهل السنة ؛ حتى يسكنوا منك وبغافرو عن محضضاتك المدمرة التي تهدف إلى قلب حكومات أهل السنة ودمير عقيدتها وسف أهلها باسم دور أهل البيت وجماعة المغرب في المعادى في المعاهر وغيرها من البلاد الخ

قال الراصي : نحن مبنون في الأصول

قال الراصي : أنت الآن برعه أنا كفرنا وأن الصحابة ارتدوا ، ثم يقول نحن مبنون في الأصول ، إدار أنه من مشربوا من حوض أبي طالب مع أن هذا الحديث لا يسهي إلى هذا الفهم الأعور الذي ذهب إليه من بعده أوجه

١ أن السحاري الذي نقل تلك الرواية نقل أيضا ما يدر على صافق أبي بكر وعمر وعثمان وعلي وغيرهم من الصحابة رضى الله عنهم فما الذي جعلك تحضض الردة بهم وما يحضضها لك وما مثلك من لئعة الروافض ؟ أفترؤم بعض وكفر بعض ؟

٢ أن بعض الحديث يتكلم عن فقه يداون عن حوض أبي طالب

وأنت تكفر الأمة جميعا

٣- أن تفسير هذا الحديث كما ورد في رواية أبي هريرة عند سحاري من طريق عطاء بن يسار عنه "أنهم ارتدوا على أديارهم لفهمي"

فمن عاصي يريد بهم من ارتد من الأعراب الذين أسلموا في أيامه
كأصحاب مبيعة و لأمود وأصربهم ، فرب أصحابه وإن شاع عرف
فمن يلازمه من مخرجين و لأصابع شاع استعماله لغة في كل من تبعه أو
نزلت حصرت و وعد عليه و هو مره ، و قبل أراد بالارتداد إساءة السيرة
و رجوع عبد كايو عليه من الإخلاص و صدق البية والإعراف عن الدنيا
(انتهى)

و من بعد كما في صحيح مسلم هذا دليل لصحة تأويل من تأول
بهم قبل ردة. ولهذا قال بهم "سحقا سحقا" لا يقول ذلك في مدني
لأنه من ينفع لهم ويهتف لأمرهم. قال و قبل هؤلاء صفاء .

أحدهما عصاة مرتدون عن الاستقامة ، لا عن الإسلام. وهؤلاء
مدعون بالأعمال الصالحة بالسنة والثاني - مرتدون إلى الكفر حقيقة.
ياكصون على أعقابهم وأما السديد يشمل الصفيين . (انتهى)

ثم و أنت تقرأ بقرآن لعرفت أن المنافقين يسمون يوم القيامة في ظل
هم مؤمنين ويحشرون معهم ، قال السي ^{عليه} في حديث الشعاعة .
وسمى هذه الأمة فيها مدفوها (منفق عليه . رواه البحاري في كتاب
نصلاه ٧٧٣) يريدون حقا بمهم فيه من النور ، حتي يفصل الله تعالى
بينهم ، و ذلك في تعالى ﴿يَوْمَ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ لِلَّذِينَ آمَنُوا
انظُرُوا بِغُفْسِنَا قَبِيلَ نَارِكُمْ قِيلَ أَزِفُوا وَإِنَّكُمْ فَالْتَمَسْتُمْ نَارًا فَنُصِيبُ
بَنِيكُمْ نَارًا لَّهُ بَاتٌ بَاطِنَةٌ فِيهِ الرِّخْمَةُ وَظَاهِرَةٌ مِنْ قِبَلِهِ
الْعَذَابُ﴾ (حديث ١٣) والأمة مصد عام يطلق على أمة الإجابة وهم

الصحابة ومن تابعهم رضى الله عنهم ، وأمة الدعوة ويراد بهم المتبعون
من رأى لى عليه السلام ومن ارتد بعده وغيرهم ممن لا حظ لهم وهؤلاء هم
المقصودون من قوله عليه السلام " إنه سيخاء برحال من أمتي فيؤخذ بهم ذات
الشمال " الوارد في هذا الحديث .

أيها الرافضي أنه أذكر لك من قل أن علياً رضى الله عنه قاتل سي
حسبه ناساً سلسلة الكذاب وحسي من سائهم حارية استولد منها محمد
الذى يسمي محمد بن الحنفية ؟

قال الرافضي : نعم .

قال السني : هؤلاء هم الذين ارتدوا عن الإسلام ، وأولاً ذلك ما قامهم
على رضى الله عنه ومن سبي أمراءهم . وعليه إيمان أن جعل الردة شاملاً لعلى
ومن معه جميعاً ، وإيمان أن سري ، علياً وجميع صحابه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
الشيعة النجسة لى رضى الله عنه .

قال الرافضي : لقد قلت إن سباً صور

قال السني : أنت تهرب من المحجج ولا تشعك سدر ، وإنما يشعك
مرد الشهاب والحرقات . وقولك بوجود أصول سباً تصحك به على من
له ببقه محققكم وبصنع على عقائدكم . تصحك به حتى من ١٠٠ ح حبه
قولكم من أعينهم ومعدن لى أصول هذه سبي سلق معا عليه ؟ أنه
يعولون الوصية بالإمامة على رضى الله عنه أصل من أصول دين . ونحن لا
نوافقكم على ذلك ، ونكفرون صحابه رضى الله عنه عنهم ونحن نكفركم من
ذلك ، ونقول لكم ومكة يدهم نكفركم يدهم نكفركم حملاً لأمر .

ربهم ويرث من دينكم . وقد دل النبي ﷺ من قال لأخيه يا كافر فقد باء
به أحدهم (متفق عليه رواه البخاري في الأدب ٥٧٥٢) فلما كان الكفر لا
يذهبهم عن عباد مسكهم إياهم عليكم حسب دارما

ويعلمون كما قال المنصور لله لا يرد في الآخرة بالأبصار وحائماكم
في ديث ، وأنسا رؤية لله تعالى في الآخرة ، وقاسم ليس لله تعالى صفات
يوصف بها ويضاف إليه إضافة الصفه إلى الموصوف ، فحائماكم في
ديث وأنسا صفات الله تعالى على ما يلي بحلاله ، وعظم يحب على الله
تعالى فعل لأصبح فحائماكم في ديث وقاسم لكم الله يفعل ما يشاء
ويحذر بحكمه بانه ، وقسم الله لا يقدر أن يحسن أفعال العباد ،
فحائماكم في ديث وقاسم لكم ﴿الله خالق كل شيء﴾ (الرمر ٦٢)
وقسم أنعم محبوب ، فحائماكم في ديث وقلنا القرآن كلام الله تعالى
كما دل تعالى ﴿ولكن حق القول مني﴾ (السجدة ١٣) وقال
تعالى ﴿قل بوله روح القدس من ربك بالحق﴾ (النحل ١٠٢) وقاسم
سوره ، حية على الله تعالى . فقلنا لكم انسوة والرسالة محض منه من
الله تعالى : فصل على عباده . . . الح

١ . عبدكم شرك عبادة وما أدرك ما شرك العبادة ٩

قال (الرافضي) : ما شرك عبادة هـ ٩

قال (السي) : أن تصف شخليات من أعمار لعباده (العظيم - الدعاء -

شبه) . . لا يحسنه إلا الله تعالى . . . ﴿وما خلقت الجن والإيس

إلا ليعدون ﴿ (بدر باب ٥٦)

قال (الرافعي) : معنى ﴿ليعدون﴾ يعرفون إمام زمانهم ، قال ذلك
مقبول أحمد في تفسيره ص / ١٠٤٢ عن جعفر الصادق عن الحسن رضي
الله تعالى عنه : إن الله خلق الخلق ولا يس معرفة لأهلها إذ عرفوه عدوه
فأنه سبحانه هم وما هي معرفة ؟ فاجاب بأن يعرف الناس إمام زمانهم (الشيخ)
من شيء معرفة لله تعالى تتحقق بطرق كثيرة : معرفة تتحقق
بالوحي كمعرفة الرسل ، ومعرفة لأسرار لرسول وتتحقق بالكتاب الذي
جاء به الرسول والهادي الذي رُشد إليه ، ومعرفة تتحقق بالسمعة ، وأخري
بالإلهام ، والسمعة ، ككشف ، وأخري بالنظر والدر في مكتوبات
السموات والأرض فليس معرفة مقصورة على الإمام ، ولو كانت
المعرفة مقصورة على الإمام ، فليس العادة من معرفة إمامكم العائد
الغائب يسبحون في سرداب سامية " لا شيء إلا الوهم والخرافة
فإنكم عنتم العادة معرفة فأنتم إذن لا يعدون لله تعالى ، لأنكم
لا تعرفون الإمام حقيقة ولا حكماً ، ويعتولون من رعب الغباء به بعد عبثه
الكبري فهو كافر ، ثم أنتم لا تعرفونه معرفة الله تعالى ، وقد سطره
بالإسلام من أهل السنة ويقتضيه لا غير

ثم إن الله تعالى مدح السجود والأرض لأجل أحد من خلقه ،
وقد حققها عبادته ومحبة ومعرفة خلال عبثه وكبره وقوته ،
كما قال تعالى :

ثم يسمر أئمتكم في تشريع أدعية ما أنزل الله بها من سلطان عند
رباره قبر الحسين كما في بحار الأنوار ١٤٣ بامولاي أنك حائما
ومسي وتيت مستحرا وأحري ثم انكبت على قبر الح هـ

فمن أين حصرع هذا الفري هذا لدين وأصفه بالإسلام؟ وهل كان
الشي ^{عليه السلام} يصلي عند العور أو يدبح عندها أو يذر لأهلها؟

أثم به عن ذلك ويحذر أنه من اتحاد لصور مساحد ، كما قال في
أحر وصداها نعم الله استهود واستناري احدثوا صور أنبيائهم مساحد
فإسى أنها كم عن ذلك (معلق على رواه البحارى في الجائر . ١٢٦٥)

قال (الرافعي) : الإمام أحمد بن حنبل هذا الأمر وبين أن هذا القصد ليس
شركا ؛ لأنه لا يقضى أن يخلو من هو النافع الضر كما في كتاب كشف
الأمم ر ص ، ٣٠ فيقول : الاستعانة ولا سجد من الأمور من شرك ،
لأن الشرك هو الاستعانة ولا سجد من دون الله معصدا بأنه هو الله ، وإن به
يكن كذلك فليس شرك ولا فرق في ذلك بين يحيى وميت ، حتى لا تصب
حاجة من حجر أو مدر مع أن هذا يعو ويطلق ، ونحن نسبح ونسجد من
أرواح الأنساء والأئمة ، لأن الله أعطاهم الفسرة واستصرف (انتهى)

قال (السي) : هذا من كشف الأسرار بل هو كشف الأسرار ، من أي
حاء هذا لصار بهذه المعاهدة السكوتية " أي يقع هذا وحصر في يوم كجوا
حافظ على أنفسهم من خصومتهم ، ويسجد من حدهم عليه

هذا كنه من شرط جهالة وصلاته ، ولا فقه كك كدر فريش حر

بناؤں معبود یہہ بعثتوں نہ ہی یہ کہلا و ما کہو بعثتوں یہہ
 - تیر و شریف . ن و ب (۱) ما بعدہمہ إلا لیقرنونا إلى الله
 رخی (۲) بر ۱۳ جمع خدایہ ہمدہ و تحمدہ و قد کہ بعثتوں نہ ہی
 شہر ہو نہ ہی و حمد و ن ہی حد کہ جو یہہ عن ہد لا متہدہ
 کہہ فی عرب (۳) قل من یدہ ملکوت کی شیء و هو یحیر ولا یحار
 غیبہ (۴) کہتہ نعموں (۵) فکر جواب (۶) سبغولوں (لہ) (۷) ماموں (۸) .
 و فیہ جمع غیبہ (۹) یہہ برہہ نہ ہی نہ خدایہ عرب نہ ہی
 و حسب انتفاعہ مہم ؟ کلا ..

ہمدہ ہد شرف کدر و بیش ، نہ شرف بسعہ قہہ جامع ہو عن ہد
 شدت برہہ یہ و شرف و تہہ . و حمہی شرف نہ ہی و ہد و شرف و شرف
 فی حدیہ و ہد تہہ . و ہد ہی شدت قہہ بحدہہ شرفہ ہی نہ
 ہی شرفہ کہہ من کدر قریش ، ہدیں ہکروں - تیر و شریف
 ہیر اللہ تعالیٰ ..

ولا حی ن سی مہی (۱) نہ شرف ہمدہ تہرو فی حق لا متفلا
 من نہ ہی ، لا شدت کہ ہمدہ فکیف ہیرہ .. (۲) ہمدہ شرفہ ہی مہی
 ہدہ ہمدہ کدر ہیں - و ہدہ ہمدہ و ہد کف یدع قوم شہر
 نہ ہی ہمدہ - غلبہ و ہد ہمدہ ہی نہ (۳) متن علیہ مہمدہ فی
 (۴) ہمدہ (۵) نہ ہی نہ ہی (۶) لیس لک من الأمر شیء (۷)
 - (۸) (۹) و الأمر کہہ نہ ہی و حمد و ن تعالیٰ (۱۰) ألا لہ الخلق
 و الأمر قدرت نہ رب لغتیں (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵)

وإنكم تعلمون أن من لا يؤمن بنقل في الأئمة معصومين
مصار الخلق والأمر لهم.

[illegible][illegible]

قال الرازي : عجل به فخرج الإمام وقت كرمه وأخرجته من السرداب ،
ليظنكم أيها الواهب ..

قال السبي : أنه سحراً حدثكم ، سمي بي هذا سرور ويحدثني
من حداثتي من سحر جرح ويحدث كرمه

قال الرازي : سحر به حير

قال السبي : أنت صاحب علي سحر به من عقولك ، ندى هو غار علي
شربة ، وبعثت عنه من حداثتي ندى قصة في دار أسلاككم ، إن
سحر حقه بسحر من مكان وهذه حادثة رويها كتاب يسحرون من
تلاوتكم ، ويحروكم عنه ، ما مكانكم كرمه وان ما سحره

بم ما مستحب فأنتم لا تمانى بصلب بالعمدة

كن بدم لا يرون حيرة ليس يساوي عندنا حردة

قال الرازي : حدث من رويته فربما كرم

قال السبي : أنه في حقه موقوف ريث يمدكم عائب ، ويذهبون
في محاذي السعد ، لأسعد ، وموقوف به أخرج من مولانا ، مع انتم أنه
أول دخل يرون به فخرج يرون به ندى لا يذكركم ، ويخرج فلن يصر
مكتم مشعته به به حداثتي ولا فربما يحمله ، أنه هائب يقول إنه حائف في
سرداب يرون به حي ، حي يخاص بي لعدم وشراي ، فيها لأهل الكهف
بم مستحب أنتم ، بي ما به من أنتم ما تقدم وشراي

قال الرازي : به بضمه وسفه

قال السسي : ... كان يصعبه وبسببه فساد لا يفت كرهه .
مكرهه ... قد مر ... على كرهه ... من خوفه ...
من خوف ... لا من على ... قد مر ... من خوفه ...
... على ... من كرهه ... هو ...
وأكرم من كرهه ...

قال (الرافعي) : ... من ...
... من ...

قال السسي : ... من ...

قال (الرافعي) : ...

قال السسي : ... من ...
... من ...

قال (الرافعي) : ...

قال السسي : ... من ...
... من ...

قال (الرافعي) : ... من ...

...

قال السسي : ... من ...
... من ...

قال الحسيني في هذه الآية : " وفي ذلك لعبرة لمن يخش الله " .

قال الرافضي : " وفي ذلك لعبرة لمن يخش الله " . وهو صواب .

قال الحسيني : " وفي ذلك لعبرة لمن يخش الله " . من مات ولم يعرف الله فإنه ميت . وفي ذلك لعبرة لمن يخش الله .

قال الرافضي : " وفي ذلك لعبرة لمن يخش الله " .

قال الحسيني : " وفي ذلك لعبرة لمن يخش الله " . لأنها لا يتركها الله . وفي ذلك لعبرة لمن يخش الله . وفي ذلك لعبرة لمن يخش الله .

قال الرافضي : " وفي ذلك لعبرة لمن يخش الله " .

قال الحسيني : " وفي ذلك لعبرة لمن يخش الله " . وفي ذلك لعبرة لمن يخش الله . وفي ذلك لعبرة لمن يخش الله .

قال الرافضي : " وفي ذلك لعبرة لمن يخش الله " .

قال الحسيني : " وفي ذلك لعبرة لمن يخش الله " . وفي ذلك لعبرة لمن يخش الله . وفي ذلك لعبرة لمن يخش الله .

قال الرافضي : " وفي ذلك لعبرة لمن يخش الله " .

أحاديثكم.

قال الرائي : بعد ذلك لا ريب في خروج مني مع من يكون
ول السبي . لكن بعد ذلك من نصيب أسرار أعينه لا أن يسكن
حقيقتهما لنا مهما طال الزمان ...

قال الرائي : من شاء فليكن

قال السبي : لو قدر هذا ، هذا من عيوب حيا من ليس يكون
له ومن يقصيه ثم يموت ؟

قال الرائي : نعم سيكون ذلك

قال السبي : من هذا ؟ بعد هذا الأمر من القصر منهي الإله
بعد ذلك لأنه بعد ذلك إن عسر إمام وهذا يحرمهم

قال الرائي : من سبي

قال السبي : وسبي برهان ومكان بلا إمام ، والإمام عندكم هو نفس
من . وقد نصت في حرم الإمام بقول من . علا بداد من حل للخروج من
هذا ما في حرمه أن نسلكه السعي به بشعبيهم هذا الأمر . فكان كل
من سبي من هذه من حساب معاد الذي حصرتم لأنهم فيه

قال الرائي : من سبي من سبي ؟

قال السبي : من هذا حل بدفع القطع مفاحي ، لئلا يسهل الأئمة على
من سبي لا من سبي الإمام الأحرار ، هذا هو الخرج الوحيد من هذا
خارج ، لئلا يسهل عليكم صحيحا .

بار قسم بحسب الإمام اعطيت حلة أهل البيت عدهم عتق
 وصدده . وحيثما أتت فقد تأسسوا على هذه ، ومن ثم ينبغي
 نعتهم بكم لا تحسبوا في تصرف في أحسن دوز أهل البيت ، فيسبوا
 به . لأنهم انصافه قيام معاشكم دوز عتاء باسم الدين كما هو الحال
 عند المعتزلة ، فكيف ، الذين يأثرون باسم الدين كما قال الله
 عز وجل : **إِنَّ كَثِيرًا مِنَ الْفَخَارِ وَالرَّهْطِ لَيَأْكُلُونَ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْغُلْظِ**
وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ (نور ٢٤)

قال (الرافضي) : أنا أقول أن هذه الأموال التي هي من المسلمين
 عتقت ما هي إلا أن كل ما من هذه لا أوله ولا آخره . ففصلنا عن أنه لا يجب
 أحد الخمس من المسلمين حصة بفقهاء ولا لغيرهم

قال الرافضي : بعد براجعت عن قولك الأول ، هذه شيء ، صعب ، ولكن
 الذين نعتهم الإمام الثاني عشر أنه يكثر من الناس ، هذا هو كذب القريش
 بعتاء مذهب وحقكم ولا تكل باسم الدين

قال (الرافضي) : لا بعد عتاء رب

قال (السني) : أنا أريد أن أعكر قلعة ومحتص من عند موث
 الجاهلي والتقليد الأعمي .

قال (الرافضي) : سنا مقيد

قال (السني) : أنه معصوم من نعتكم

قال (الرافضي) : كيف ذلك ؟

قال التميمي : يا عبد الإمام فقبت دولكم واسهت شريكم
قال الرازي : لقد تركت الإمام حمصي ذلك وتراجع عن قولك
باعتها أصل المذهب .

قال التميمي : كيف ذلك ؟

قال الرازي : إن منافع عشت على نعمتي وأنا مجموع من ذلك
قال التميمي : يا سيدي كيف ذلك ؟ فقلت : لا بد من
بعضها حتى يورث به يعني أنه قلت لك من قبل

قال الرازي : يا سيدي لا بد من ذلك

قال التميمي : ما فعل حمصي مع هذا المذهب ؟

قال الرازي : الإمام حمصي كتب أنه مذهب مع الجهاد في كل
حين يخرج الإمام حدث من سرير . فلا جهاد إلا بعد عوده القامة
ومعه عربة في فرس خمس . وإذا كان من سماء حتى على الجهاد
وإذا كان حمصي في تحرير مؤسسة ١ / ٤٨٢ في عصر عبة ولي
أمر عصر عجل به فرجه لشريف يقوم بوائه وهم الفقهاء
جموع سرية عوي مقدمه في إجراء سياسيات ومناظر
الإمام عليه السلام . لا بداء جهاد (يعني)

وهذا هو من الإمام يقص قدامه التي قدم بها عند الشاه
محمد لا يخرج في مذهب . لا مع القامة العائت من
سرير مع من هذا لا حول سرير توريه ، وهذا في

مسألة ص ١٦١ : إن حشيش عصبية في الإسلامنة لا يتحملان فقط
مسئولة حفظ وحرمة حدود ، وإنما يتحملان أيضا حمل رماة
عدائهم في جهاد في مسل باه ، و اتصال من أجل توسيع حاكمية الله
في دوله أرحاء بحرية (انتهى)

قال السني : إن نقاء حدود حشيش على مقام إمامكم بمقتضى ، و أنهي
به و دعا من أجل تحصيل التمسك به و تنفيذ مقتضاه التمسك به و دعا لأنه
الإمامية ، فلا بد من حشيش عصبية في سرور

قال الرافضي : في حشيش عصبية الإمام عرج كثير خاصة في
مسألة ولاية الفقيه .

قال السني : إن أنكر عصبية على حشيش في مسألة ولاية الفقيه

قال الرافضي : مسألة ولاية الفقيه يعني دو بمقتضى تقدم ، و مقتض
شعب في سنده ، وأنه لا يفتقر لأحد من بعده ، و لا و حذر لأحد من
يقوم بعده ، و هذا يمنع أن يلحق هذا بالمؤمنين و لا بد من حشيش
للإمام ، و كان كل من في دوره قادرا عليه عن برهانه من باب أولى

قال السني : على ما يبدو أن الله دعا على حشيش في هذا المسألة

قال الرافضي : الإمام حشيش برز فقيهه هذا بأن شخصه إن شاء الله
الإمام فإن الدين سيظل .

قال السني : إن الله دعا

قال الرافضي : و قد في كتابه حكومه الإسلامية ص ١١٠ و ١١١

مجلس فقہاء فی حدیث و فہم احادیث میں قرآن مجید سے
مترجمہ ہے۔ اس میں ۱۰۰۰ احادیث جمع کی گئی ہیں۔
۱۰۰۰ احادیث جمع کی گئی ہیں۔ ۱۰۰۰ احادیث جمع کی گئی ہیں۔
۱۰۰۰ احادیث جمع کی گئی ہیں۔ ۱۰۰۰ احادیث جمع کی گئی ہیں۔

قَالَ الصَّيِّدُ يَا رَبِّ زَكَاةً وَسَعَةً مِمَّا رَزَقْتَنِي فِي الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ
مَعْرِ بَرِّكَاتٍ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى .

قل الرافعي كم ميث

[illegible]

ذیل کے اوصاف :۔ اچھے عیسیٰ بن حارث مؤمن بہ الإمام المعصوم عکرمہ علیہ السلام
میرے بہت سے اچھے عیسیٰ بن حارث کے کتبہ دیکھ کر حیرت ہوئی ۔

ذل السبي : هي ... مع حلف من أحد حتى اضطر إلى الهرب في الرداء ؟

قال الرازي : قد وجدنا حية من بني أمة

قال السمي: هي من مقتضى مدكم حسه، وحانقون .
عصمه لا عصمة له ، ولا ... ولا ... ولا حاكم بلا سلطان ؟

قال (الرافضي) : متى متى يعود قائما ماذا يحدث لكم أيها
الواصلين.

قال (السنّي) : بل أنه الواصل أعداء أهل البيت وبعد منهم كف
روح حرمكم الحساب الولاية وإبراهيم من أهل البيت باسم ولاية العقبه وله
يحمل الواحد من أهل البيت مكانة ولا ولاية

قال (الرافضي) أنا لا أؤمن في الحكم ولا في الولاية شيئا حتى نطلب
منه ما لا أملك.

قال (السنّي) : هذا هو استعدادكم وهذا هو مصداق

قال (الرافضي) : نعم حتى يعود قائما

قال (السنّي) : قائمكم ستموه أمر ينه يوم بعامه إذا أنكم تظنرون
من حرمه أن نعمت الله تعالى كل الأموات من عرب والعرب ، ليسهم
منهم ، ويحيى لله تعالى أن بكر وعمر وعثمان ونحوه جميعا وكل أهل
السنه ، نسهم منهم فما فائدة يوم القيامة إذن ؟

قال (الرافضي) - لا بد أن يحاسبهم بهدي جميعا ونسهم منهم كل يوم
القيامة .

قال (السنّي) : لقد جعلت هناك يوم حصة للمهدي ، ونصه محارب
لجلائق ، ومسلما من الأعداء والخصوم ، فماذا بقي لله تعالى ، في
الحساب والعذب هذا هديا لا يؤمنكم عنه أحد من المسلمين

قال ابن حرم في المحلي ٢٤/١ تعيد على أعداد الشيعة روجه على

(سہی)

[illegible]

وَبَدَّلَ اللَّهُ مَا فِي خُلُوفِ ذُرِّيَّتِهِ يُنْفِثُ مِنْهَا رِيحًا وَيَجْعَلُ فِيهَا لَكُمْ لِقَاءَ إِبْرَاهِيمَ إِذْ يَبْعَثُكُمْ فِيهَا وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخْلِ يَتْلُو مِنْهَا شَافِعِيَةً يُتْلَىٰ وَأَنْتُمْ لَا تعلمُونَ ۝ ٦٠ وَتِلْكَ الْأَمْثَلُ لِقَوْمٍ يُعْتَدِلُونَ ۝ ٦١

بدي كنه غنمك دس بكسر كنه بهه وبعكك ديشم وبعير ديت من
اعتقداتكم العاسدة .

قال (الرافضي) : يا بني له يعني من مشهه ورافضي مشهه

قال (السمي) : يا حسن ديتك من له يعني ديتك ديتك مشهه .

يا حسن بكسر مشهه مشهه شعبي ديتك من له يعني مشهه مشهه
فهل يعني من له يعني ديتك ديتك مشهه مشهه ؟

قال (الرافضي) : من له ؟

قال (السمي) : من له مشهه مشهه مشهه مشهه مشهه مشهه
ابائي وأجدادي

قال (الرافضي) : يا بني له يعني مشهه مشهه

قال (السمي) : من له يعني مشهه مشهه

قال (الرافضي) : من

قال (السمي) : من له يعني مشهه مشهه

قال (الرافضي) : من

قال (السمي) : من له يعني مشهه مشهه

قال (الرافضي) : من له يعني مشهه مشهه

عن أبي عبد الله عليه السلام : من له يعني مشهه مشهه
فيعني من له يعني مشهه مشهه مشهه مشهه مشهه مشهه
سأله فقال : من له يعني مشهه مشهه مشهه مشهه مشهه مشهه

أنا سنيي، لا أن أمك من عبي فلما جهدي حطس وحطس على عبي
معي وأمك من عبي فدل أمر المؤمنين عليه السلام برويح ورت أمك
(فروع الكافي ١٩٨/٢)

قال (الرأسي) : عدي عني هذا امر الذي يعمدون عليه في إناث بكاح
المتعة ثلاثة اعتراضات .

قال (الرأسي) : ما هي ؟

قال (الرأسي) : أولاً : هذا الخبر لا يصح دليلاً على بكاح اسعة ، لأن هذه
امرأة من أربك هذا الخبر إن صح يستلزم إليها وهي مضطرة مهددة ، فلا
يمكن حصر رضى الله عنه ولا لغيره أن يقيم عليها أحد لأجل ذلك ، مما يكون
في باب الإحصار لا يصح لإسداد به في باب التوثيق
أنا لا أقر من الكافي أنكم يقسمون عني رضى الله عنه القول بتحريم
زواج المتعة .

قال (الرأسي) : وأين نقل ذلك ؟

قال (الرأسي) : ثبت ذلك عندكم في التهذيب ١٨٦/٢ والامتناع ٣/٣
١٢٢٢ هـ هذا عن عبي عليه السلام قال : حرم رسول الله ﷺ يوم حرم خوم
أمة لأمه . صححه أمه

لا علم من إناث أن قال علي رضى الله عنه للمرأة "ترويح ورت
لكم" بقدر صريحاً كسر من عبي رضى الله عنه بوافق ما تعتقدون من
إسائه بكاح أمه ، وقد صرح عني بذلك أمام عمر رضى الله عنه ، وأسم

باعتدوا أن عمر رضي الله عنه يقول بتحريم كحل منقعه . فهدد إياه . دليل
على أن علي رضي الله عنه لم يكن يعمل بما يشبه أمام عمر رضي الله عنه .
إذ لو كان علي رضي الله عنه يعمل بما يشبه ما حار له أن يصرح بذلك
أمامه . وهذه هي قصصة القمهر بكم

قال (الرافضي) : أي سبي عبد عاصي بهذه الجملة ، وليس عبد في
جواب علي ذلك .

قال (السمي) : هو عبد له جمع آخر في حواري كحل المنقعه .

قال (الرافضي) : نعم عدما .

قال (السمي) : هو عبد له جمع

قال (الرافضي) : هو عبد له جمع

قال (السمي) : هو عبد له جمع

قال (الرافضي) : هي موهبة علي في ما استمتع به من فأنوه
أجورهم فريضة في (سأء ٢٥)

قال (السمي) : أولا هذه الآية حسب حجة علي ما تقول ، لأن ما في

الآية فأنكحوهن بآذن أهلهم في (سأء ٢٥) قد مر كحل منقعه في لا

يصح : لا يولي ولا يتم . لا يتهدى . وكحل منقعه ليس فيه شهوة ولا زنا

ولي . أما إذا كان المقصود من الآية في ما استمتع به من فأنوه إلى

أهل مسمى فأنوه أجورهم في عهد كحل منقعه (سأء ٢٥) صح .

وعلى ذلك يقولون : في والدني هم لغروحيهم حافظون إلا على زواحيهم

وَمِنْ مَدَائِكِ الْخَلْقِ فِيهِمْ عَرَفُوهَا (مُتَوَاتِرٌ ٥)

وَقَدْ وَرَدَ فِيهِ مِنْ مَدَائِكِ الْخَلْقِ وَلَا مَدَائِكِ الْخَلْقِ.

وَالْخَلْقُ فِيهِ مِنْ مَدَائِكِ الْخَلْقِ وَفِيهِ أَنْبَاءُ ثَوَاتِ الْجَمَاعِ، وَلَوْ مَرَّةً

وَحَدَّثَ عَنْهُ عَنْ مَدَائِكِ الْخَلْقِ مَقْصُودٌ، أَيْ لَا يَهْدِمُ لِبُوتِ وَلَا يَحْلُظُ الْأَسَابِ.

قَالَ الرَّافِعِيُّ: عَنْ مَدَائِكِ الْخَلْقِ يَدْوِي أَوْ مَشْهُودٌ، لَأَنَّ السَّمْعَ عَمَدُ

بُوتِ، وَفِيهِ مِنْ مَدَائِكِ الْخَلْقِ مَقْصُودٌ، وَفِيهِ مِنْ مَدَائِكِ الْخَلْقِ مَقْصُودٌ، وَفِيهِ مِنْ مَدَائِكِ الْخَلْقِ مَقْصُودٌ.

قَالَ الرَّافِعِيُّ: عَنْ مَدَائِكِ الْخَلْقِ يَدْوِي أَوْ مَشْهُودٌ، لَأَنَّ السَّمْعَ عَمَدُ

بُوتِ، وَفِيهِ مِنْ مَدَائِكِ الْخَلْقِ مَقْصُودٌ، وَفِيهِ مِنْ مَدَائِكِ الْخَلْقِ مَقْصُودٌ، وَفِيهِ مِنْ مَدَائِكِ الْخَلْقِ مَقْصُودٌ.

وَفِيهِ مِنْ مَدَائِكِ الْخَلْقِ مَقْصُودٌ، وَفِيهِ مِنْ مَدَائِكِ الْخَلْقِ مَقْصُودٌ، وَفِيهِ مِنْ مَدَائِكِ الْخَلْقِ مَقْصُودٌ.

وَفِيهِ مِنْ مَدَائِكِ الْخَلْقِ مَقْصُودٌ، وَفِيهِ مِنْ مَدَائِكِ الْخَلْقِ مَقْصُودٌ، وَفِيهِ مِنْ مَدَائِكِ الْخَلْقِ مَقْصُودٌ.

وَفِيهِ مِنْ مَدَائِكِ الْخَلْقِ مَقْصُودٌ، وَفِيهِ مِنْ مَدَائِكِ الْخَلْقِ مَقْصُودٌ، وَفِيهِ مِنْ مَدَائِكِ الْخَلْقِ مَقْصُودٌ.

وَفِيهِ مِنْ مَدَائِكِ الْخَلْقِ مَقْصُودٌ، وَفِيهِ مِنْ مَدَائِكِ الْخَلْقِ مَقْصُودٌ، وَفِيهِ مِنْ مَدَائِكِ الْخَلْقِ مَقْصُودٌ.

وَفِيهِ مِنْ مَدَائِكِ الْخَلْقِ مَقْصُودٌ، وَفِيهِ مِنْ مَدَائِكِ الْخَلْقِ مَقْصُودٌ، وَفِيهِ مِنْ مَدَائِكِ الْخَلْقِ مَقْصُودٌ.

وَفِيهِ مِنْ مَدَائِكِ الْخَلْقِ مَقْصُودٌ، وَفِيهِ مِنْ مَدَائِكِ الْخَلْقِ مَقْصُودٌ، وَفِيهِ مِنْ مَدَائِكِ الْخَلْقِ مَقْصُودٌ.

وَفِيهِ مِنْ مَدَائِكِ الْخَلْقِ مَقْصُودٌ، وَفِيهِ مِنْ مَدَائِكِ الْخَلْقِ مَقْصُودٌ، وَفِيهِ مِنْ مَدَائِكِ الْخَلْقِ مَقْصُودٌ.

وَفِيهِ مِنْ مَدَائِكِ الْخَلْقِ مَقْصُودٌ، وَفِيهِ مِنْ مَدَائِكِ الْخَلْقِ مَقْصُودٌ، وَفِيهِ مِنْ مَدَائِكِ الْخَلْقِ مَقْصُودٌ.

وَفِيهِ مِنْ مَدَائِكِ الْخَلْقِ مَقْصُودٌ، وَفِيهِ مِنْ مَدَائِكِ الْخَلْقِ مَقْصُودٌ، وَفِيهِ مِنْ مَدَائِكِ الْخَلْقِ مَقْصُودٌ.

وَفِيهِ مِنْ مَدَائِكِ الْخَلْقِ مَقْصُودٌ، وَفِيهِ مِنْ مَدَائِكِ الْخَلْقِ مَقْصُودٌ، وَفِيهِ مِنْ مَدَائِكِ الْخَلْقِ مَقْصُودٌ.

قال (الرأصي) : نعم بحور ولو كانت رصعة قبل لأي عدالة عليه
 اسلام حاربه بصعده هل يسمع بها برجل ؟ قدس نعم : لا ان تكون صفة
 جديع هل و ما حد يدي : اذا يصفه له تجديع ؟ قال : عشر سن (الكسي
 في فروع الكافي ٥ / ٤٦٣)

ولكن الإمام الحسين يرى البيع بالرصعة كما في كتابه تحرير
 الرصعة (٢ / ٢٤١) قال : لا بأس ببيع بالرصعة صفاً وتنجيداً أي
 ببيع ذكره من مذهبها (وبسلاً) . . .

قال (السنسي) : أصل أنه ليس على وجه الأرض أحقر ولا أفسر مما فيه
 الحسي ما هذا الاستقصاء أيها الرأصي . بعد هذه كل أصحاب
 الصلح صلاً . أي من حقوق الإنسان أنه يسمع بهده الأساليب كات
 الخطيرة بحق الأفعال ؟

قال (الرأصي) : هذا هو دينا هذا هو عدد .

قال (السنسي) : نس ما يأمركم به هذا ليس شفعه ليس فيها إعلان ولا
 إتياد ولا إذن ولي . وسن به حد من الممكن أن يسمع برجل نائب مرة
 قال القنوسي في الشهيد ٢ / ١٨٨ : ليس في السنة إتياد ولا إعلان
 (النتهي)

وهذا لا فرق بين من رأى أقدام هذه لأوجه ، ومن وجه حر .
 كل للمرأة الشروحة روات دائماً عدكم على هي أن تسمع مع عمر روجه
 كما أنشأه في ذلك الكلي كما في فروع الكافي ٥ / ٤٦٣ قد يدي

... مع ... في ... مع ... حر ... لا ...
... مع ... مع ... مع ... مع ...
... مع ... مع ... مع ... مع ...

... مع ... مع ... مع ... مع ...
... مع ... مع ... مع ... مع ...
... مع ... مع ... مع ... مع ...

... مع ... مع ... مع ... مع ...
... مع ... مع ... مع ... مع ...

قال الرازي

قال القاضي : ... مع ... مع ... مع ...
... مع ... مع ... مع ... مع ...

قال الرازي : ... مع ... مع ... مع ...
... مع ... مع ... مع ... مع ...

عن محمد بن ... مع ... مع ... مع ...
... مع ... مع ... مع ... مع ...
... مع ... مع ... مع ... مع ...

قال القاضي : ... مع ... مع ... مع ...
... مع ... مع ... مع ... مع ...

قال (الرازي) : هذا هو اعتماد وهذا هو ديب

قال (السي) : دبر ناصل تمحه اعقون النفيه والمطر السويه ، فضلا عن
الأنفس امزاه الله إن الروح شرع للولد وانصب ، فأى قصبه فيه إذا
احض الولد وصاع لست . انظر كيف أمر الله تعالى الذين لا يتقنون
على أعاء المعيشة بالاستعفاف ، وهم يأمرهم بالتمنع كما في قوله تعالى
{وليتعفف الذين لا يجدون نكاحا حتى يغيبهم الله من فضله} (النور
٣٣) وقال الرسول ﷺ بامتنع النساء من استطاع منكم النساء فليبرح فبه
أخص بمرح وأعص للنصر ومن لم يستطع فعليه بالعصوم فإنه له وجاء (مفق
عليه روه البخاري في كتاب النكاح ٤٧٧٨) ولم يقل فعليه بالسمع
بالنساء بلا مهر ولا وسي ولا إظهار . لككم تحريم ذلك بالمرح بالسمعة
وإباحة الواحد كما أشار إلى ذلك علي بن الحكم قال سمعت صعبا يقول
يعول قلت لمرضا عليه السلام إن رجلا من مواليك أمرني أن أسألك عن
مسألة فهاهنا واستحيا منك أن يسألك قال ما هي ؟ قال بمرح أن يأتي
امرأته في دبرها ؟ قال نعم ذلك له (الاستبصار ٢٤٣/٣)

وهذا كلام باطل لأمرين الأول أن الله تعالى أمر الرجل أن يأتي المرأة
في موضع الحرث قال تعالى {نساءكم حرث لكم فأتوا حرثكم أنى
شئتم} (البقرة: ٢٢٣)

والدبر ليس موضع الحرث ..

الأمر الثاني أن الله تعالى أمر بالمرح النساء في الخيصر ، قال تعالى

وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْغَيْصِ قُلْ هُوَ أَذَىٰ فَاعْرِضُوا أَلْسِنَاءَ فِي الْغَيْصِ (سورة النور ٢٠: ٢٠) ...

قال ابن كثير: ...

...

قال ابن كثير: ...

قال ابن كثير: ...

سواء كان حيا أو ميتا ، وأعد سديا من حسن ادي عليه عامة
 فعل ساء ، فكل من أهل سنة وليس من روافد ايرادته المجددة
قال الرازي : سنة رعمون نسا كفا ، ورادفة وحسن سره لله تعالى
 ونسب لا سعي له تعالى . فانه محبة ومشبهه ، وحسن قول ذات الله
 تعالى مجرده وحسن ، فانه سعي له تعالى ، لأن هذا يدوم مع حد
 عدمه ، فانه يقول : يا أيها الذي بعثني منهم ، ابراهيم الخليل ، وحسن سره لله
 تعالى من ذلك ، فانه يقول : يا أيها الذي بعثني منهم ، ابراهيم الخليل ، وحسن سره لله
 سره الله تعالى عن ذلك ، فانه يقول : يا أيها الذي بعثني منهم ، ابراهيم الخليل ، وحسن سره
 الله عن ذلك ...

قال السبي : ولا هذا ، في ذكره من عقود حاصلة ، وحسن
 اعداد مع ، فانه أهل ساء ، فكل من مصره ، ولا علم به في
 زمن عمرو بن عبد الرحمن بن عطاء ، وأما ذات محبة ، حاد من
 كلام علي رضي الله عنه ، وحسن أو حسن من يعرفون لأولي صحبه
 السند تؤيد بها معتقدك ..

قال الرازي : فصار حدث في حقه ككس في عمره ، فرب
 وعندهما انقطاع في السند ، ولا تصحح أن السند يكلام أي من قبل منه ، في
 الإمام علي عليه السلام سند صحيح يوفى له ، ولكن هذا هو الذي
 فسب به كسا ، وسار به من حاد في خورده وغيره من سندات حاصه

قال السبي : بعد صلبه ، فانه رافعي في غده مسائر في سواحد

٤- الذات والصفات .

٥- القضاء والقدر والعدل .

٦- القول بحلق القرآن .

٧- العدل والوعد والوعيد .

٨- رؤية الله في الآخرة .

٩- الاستواء على العرش .

ما قولكم سمي الصفات اربانية كالعلم والسمع والنصر والكلام
و (رده كما هي طريقه المعرلة فهذا فهم متقسم وتأصيل بارد ، إذ لا
يعرف خارج اندك ذات غير صفات ، وعلماء اللغة يقولون : ذات
دست دو ، ودو لا يذكر إلا مصدقة إلى صفة يقول : دو علم ودو قدرة
، دو حكمة ودو وحه ودو عين ودو سمع . انج فإذا أنكرتم الصفات عاد
دست بي بكار الذات والصفات بعوت قائمة باندات ليست هي
بفس الذات ولا غيرها .

ولست اصفات بشوت الأسماء فإنها متصمة لها ، وكذا بشوت
الأفعال ، والأفعال لا تظهر إلا بشوت الصفات ، وكل مفعول في الوجود
مفهد على صفات الله تعالى وتعدد الصفات ليس تعميما كي نحتاج
بي تركيب ، فهذا من سوء الفهم ، فانه تعالى واحد أحد فرد صمد ، فلا
يخص ولا تركيب ، فقد ورد الله تعالى بالخلال والإكرام ، فلا شيء
منه ، لا شيء يشبهه ولا إليه غيره . هـ صفات كتبها عائدة على موصوف

واحد ولا بعدد، غير أنك قلت ليس بارد وطويل فهذان صفات لشيء واحد... هل أدركت أي أن بعضه حسن والبعض الآخر ليس لها وصفها بأسروده والقبول مع "لا نقول بذلك عقلي ..

أما إنكاركم الصفات لأجل أنها من خصائص الأحكام فبارم من ذلك إنكاركم الحياة، سيومية ونحوه لأن صفات يلمها ما يلم غيرها من الصفات.

أما القضاة والمقدر فحسن شئت في القضاء والقدر العلم الأزلّي وأنتم تكرون العلم الأزلّي، ويقولون إنه لا يعلم شيء، لا بعد وفوقه، وهذا مخالف للقرآن والسنة والإجماع المستحسن وحسن شئت منبئة الله تعالى التي يقع بها الأشياء، وأنه مسرور منبئة هي محرّد، الأمر المماثل للمعرفة التي لا يلم منها وجود شيء، محرّد ودره، وحسن شئت أن الله تعالى يخلق أعمال عباده، أما أنت فقد أنكرت ذلك وعنتم بحسن حالكم لأعمالنا، جعلتم الله تعالى شركاء في الخلق كأسيلافكم انعموس، وحق فيكم قول رسول الله ﷺ المدربة محوس هذه الأمة فإن مرصو ولا تعودوه وإن منوا فلا تشهدوهم (حسن) انظر صحيح أبي داود (٣٩٢٥)

وعلمتم الله تعالى لا يقدر أن يهدي ولا يقدر أن يصل، وأنكرتم على مدنكم في العدل أن يخلق الله تعالى الشر، وجعلتم ذلك منه صعباً، والله تعالى يقول ﴿إِنَّ اللَّهَ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ﴾ (الرمر ٦٢) ويقول تعالى

﴿وَاللّٰهُ حَقِّقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ﴾ (صفحات ٩٦) وما هما يصحح أن تكون
مصدرية وموصولة في أن واحد ، ويكون انفي حلق أعمالكم ، وحلق
بدي تعسوبة ، ويعود بدي ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ﴾
(الفلق ١-٢) ويقول السيوطي في دعاء الأسحارة اللهم إني كس
بعمد أن هذا الأمر شراري في ديني ودنائي وعامة أمري فاصرفه عني
وصرفني عنه (رواه سحران في كتاب الجمعة ١١١٣ والترمذي في
مسند ١٨٠ والسبئي في سراج ٣٢٥٣ وابن ماجة في إمامة الصلاة
١٣٨٣) فلو لم يكن الله تعالى حاميا لبشر لما حسب الرعدة إله في
دعاه .

وكذلك نحرجه أعمال بعدد من حملة المخوفات مع ثبوت الأدلة
عني ذلك ، وبما قصه في ذلك حين أدرجتم القرآن من حملة المخوفات
مسددا لا يهدى إليه ﴿إِنَّ اللَّهَ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ﴾ (الرمر. ٦٢) والله تعالى
ثبت أن القرآن كلامه ، وأنه صفة من صفاته ، وأنه ليس من حملة
مخوفاته ، وهو كان من حملة مخوفاته انفي وناد مع ما بقى وما يبطل ،
ويكفي ما في ذلك ونادا ، من الله تعالى بدأ وإلى الله تعالى يعود يقول
تعالى في كتابه ﴿وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي﴾ (السجدة. ١٣) ويقول :
﴿قُلْ يَرْلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رِبِّكَ بِالْحَقِّ﴾ (الحج. ١٠٢)

وأنحني رد الإمام الحجل عبد العزيز بن مسلم الكاشي رحمه الله
هنا في مباحثه مع بشر المرسى : قال له تلمك واحدة من ثلاث لا
بد منها إما أن تقول :

١- إن الله خلق الترا (وهو عدي أنه كلامه) في نفسه .

٢- أو خلقه قائما بذاته ونفسه .

٣- أو خلقه في غيره .

قال قول حقه كما خلق الأشياء كلها ، وحاد عن الحواب .

فقال أمامون اشرح أنت هذه المسألة ودع بشرنا فقد انقطع .

فقال عند التعرر إن الله خلق كلامه في نفسه فهذا محال لأن الله لا يكون محلا لحوادث الخلقه ، ولا يكون به شيء ، مخلوق

- وإن قال حقه في غيره فليزم في سحر والنبأ أن كل كلام خلقه الله في غيره فهو كلامه ، فهذا محال أيضا ، لأنه يلزم منه أن يحمل كل كلام حقه الله في غيره هو كلام الله

وب قال حقه قائما بنفسه ودنه فهذا محال لا يكون الكلام إلا من متكلم كما لا تكون الإرادة إلا من مريد ، ولا العلم إلا من عالم ، ولا يعقل كلام قائم بنفسه يتكلم بذاته ، فلما استحال من هذه الجهات أن يكون مخلوق علم أنه صفة له (انتهى)

أما قولكم بالعدل والوعد والوعود ، وتقولون يحب على الله تعالى أن يفعل الأصح ، ولا يحب عليه أن يخلق أعمال العباد ، ولا أن يخلق الشر ، ويحب عليه أن يهد وعيده ، كل هذا القول سوء أدب مع الله تعالى . لأن إرام المخلوق المخلوق محال ، قاله تعالى قول لا تتد ، غير مسوق لعدم والمخلوق مكنون محدث مسوق لعدم

[illegible]

فَكَتَبَ بِصُورٍ لَهُ فِي عَدَدِي بِحُجُورٍ فِي حِكْمَةٍ " كَتَبَ تَقْطِيبُ أُنْ أَلِه
عَدِي بِحُصُوعٍ عَمَّا كَمَ " فَمَا تَحْمِلُهُ بِحُجُورٍ عَمْدَةٍ وَمَا بِصُحُوفٍ يَكُونُ
فِيهَا عَمْدَةٌ هَذَا هُوَ مَحْضُ الشَّيْءِ أَمَّا بِرُغْمٍ لَهُ شَيْءٌ أَلَسَهُ فَإِنَّهُ مِنْ
عَمْدَةٍ وَمِنْهُ مِنْ عَمْدَةٍ هَلْ أَلَسَهُ

١. به تدعى بعض ما فيه بصهار لأسانه وصفاته وأفعاله ، وكل أثر من صفاته فهو مصدر في محله وله على أهل حكمة وأحسن نظام . وقد قد تدعى مقدار مسنده . لأسباب . فحسن ميثاق الوكيل لأنه المعين

• أما الوعد والوعيد .

و هو بانواعه محض فضل و منة من الله تعالى على عباده . وفي
حديث من يدخل أحدكم عنه بعمله قالوا ولا أنت يا رسول الله قال
ولا . لأن يعصيني به برحمته (معنى عنه انصر اسخاري باب يحيى
نبي مرسل ص ٥٣٤) و بعض من ثبت له الجنة و كنهه من لرحمة
به تعالى . به تعالى لا يحلف . عده قول تعالى ﴿وعد الله لا يحلف

الله وعده (الروم: ٦)

أما الوعد فحائر أن يحلله به تعالى لقوله ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ (اسماء ٤٨) والله تعالى فيما دون شرك مع خلقه باحير ، إن شاء عذب وإن شاء عفا

عن عبادته من الأصنام أن النبي ﷺ قال من عبد الله لا يشرك به شيئا قدم الصلاة ، أي الركعة وسمع وأطاع فإن له تعالى يدخله من أي أبواب الجنة شاء وبها تسمى أبواب . من عبد الله لا يشرك به شيئا وأدم الصلاة ، أي ركعة وسمع . عصي فإن الله تعالى من أمره بالخيار إن شاء رحمه وإن شاء عذبه (رواه أحمد في المسند ٢٢٢٦٢ قال الشيخ الأساسي رحمه الله تعالى في كتاب السنة المعروف في عاصمه ٤٦٩/٢ بسنده حسن رحمه الله تعالى غير متصل من مدرك وقد وثقه من حبان وروي عنه ثقتان أحران) (انتهى)

وإحلاف الوعد بمدوح عند العرب ، الذين من قرآن بلغهم فإنهم يذمون ما عدلوا بالوعد ويمدحون ذلك في الوعد . ومن قوتهم في ذلك ولا يرهق من لغة ما عشت مصواني ولا أحصي من حشبه المسدد وأي مسمى أوعدته أو وعده . خلت بعدد ومحرر موعدي أما رؤيه الله تعالى فقد كثر قوتها وهي شبه العرب في شبهه . من تعالى . ﴿وحوه يومئذ ناصرة إلى ربها ناطرة﴾ (عبه ٢٢) ودون تعالى ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَى وَزِيَادَةٌ﴾ (يوس ٢٦) وحسني من الجنة ، والزيادة هي رؤية وجهه له تعالى . وبكثرت قسمه ب قوته تعالى

بسی خسته استم من سینه برافیه ﴿لن ترانی﴾ (الأعراف ۱۴۳)
بسی خسته استم من ترنی ذی سینه و لا فی الآخرة ، وهذا باطل
عه

و بعد بحر سینه و صبح را که بدین وصفهم الله تعالی بآیهم ان
یسو یوب اند ﴿ولن ینصوه اندا بما قدمت ایدیهم﴾ (اسراء ۹۵)
و وفقیر علی سینه و ترنی سینه ثوب ، كما قال تعالی ﴿و نادوا یا مالک
لیغص علیا ربک قال انکم ما کتون﴾ (الر حرف ۷۷) پس دلالت علی
ن سینه فی سینه ﴿لن ترانی﴾ یعنی فی الدنیا .

نم برافیه فی الآخرة یوب نمکه نیست مستحیه ، لأن الله تعالی
عنق کن شیء علی کس قدره ، و حسنه فلا یبرم من ذنات الرؤیة اوارم
شاده کما تظنون

نم نمکه که فیه تعالی ﴿و حوه یومند باصرة إلى ربها ناظرة﴾
(حده ۲۲) تعالی مستقره فیه لا یلبس بأهل الحیه ، لأن فی الاصدار
نمکه ، و بعد موضع سینه . ثم إنه معانی عدی فعل النظر بآی ، و هذا
لا یصلح لا یصلح فی سینه .

نم نمکه که سینه به تعالی علی عرشه و علوه علی خلقه فیه
حد من نمکه ان علو به تعالی و استوانه بکون کعلو المخلوق علی المخلوق
و سینه . المخلوق علی المخلوق ، فسیتم به تعالی بحلقه ، و أمرتم مقایس
اعلائی علی به تعالی ، و ستمت ابوار الساطعة لمصلحة المخلوق بانه
تعالی . فیکونه صفة علو و لا سوء ، و یونکم تسم الصفات و قلتم کما

وربما تعني ﴿ليس كمثله شيء﴾ وهو السميع الصبر ﴿﴾ (شورى ١١)
 سبقت منه بكه من شكوت وأمر من دعو صفة ثالثة لله تعالى
 كما في قوله تعني ﴿وهو العلي العظيم﴾ (سورة ٢٥٥) وقوله تعني
 ﴿سبح اسم ربك الأعلى﴾ (الأعلى ١١) ومعراج النبي عليه السلام له
 تعني «رب رب موسى» «الله تعني يشب بعون الله تعالى» وكذا
 صعود الأعمال «الله تعني» «الله» «الله» من عباده تعالى وصعودها
 إليه «ورفع بعض خلق الله تعني» «الله» «الله» «الله» «الله» «الله»
 تعالى وعلم قدره وقهره ..

أما الاستواء على عرشه فله ثابت في سبع آيات من نزال الكريم
 منها قوله تعني ﴿ثم استوى على العرش﴾ (الأعراف ٥٤) وهذه
 صفة ثبوت بعد خلق الأرض وبعد خلق السموات والأرض «الله» «الله»
 ليست تعني الاستواء كما يفهم «الله» «الله» «الله» «الله» «الله»
 والاستقرار «الله» «الله» «الله» «الله» «الله» «الله» «الله» «الله»
 فعل الاستواء مادة على وهذا لا يقتضي في لغة العرب إلا ويرد به المعنى
 ولو كان فعل استوى عني بحرف حير آخر برى كرهه معنى آخر «الله»
 «الله» «الله» «الله» «الله» «الله» «الله» «الله» «الله» «الله»
 المخلوق والمخلوق بها «الله» «الله» «الله» «الله» «الله» «الله» «الله» «الله»
 تعني خلق خلقه ولم يخلق في نفسه وإنما خلقه في غيره «الله» «الله» «الله»
 ليكون في كل مكان «الله» «الله» «الله» «الله» «الله» «الله» «الله» «الله»
 يصح أن يكون الشيء حالاً في الشيء ويكون فناء عليه «الله» «الله» «الله» «الله» «الله» «الله» «الله» «الله»

۱۰۰ حایر مرصع : درخت ، بل و نه چلی کلی خمس نما گیسب .

د. محمد ٩ رب الله يمسك السموات والأرض أن تفرقا (فاطر)

١٤٠٠ هـ - ١٤٠١ هـ

٢٥) وقد معز بكور به ندى في السموات والأرض أر

در خنجر، لریک به سه عدد

وہی ہے جس نے ہمیں اللہ کی طرف سے بھیجا ہوا ہے، وہی ہے جس نے ہمیں اللہ کی طرف سے بھیجا ہوا ہے

فردی که در این کتاب آمده است، در این کتاب آمده است.

قال المرحوم: أي مهي - تفرغ من كل شغل عظيمه فليست بها .

در حقیقت فی - مع - خ - ی - ک - و - ن - س - ع - ا - ر - قیما - فلهذا - علیه

۱- عصب اعصاب + عصب قهقهه - ک - ح - ، و الأخرى (مسلمة بحاجه)

بسم الله الرحمن الرحيم في شرح كتاب التفسير في تفسيره

﴿وَعَصُوا أَمْرَ اللَّهِ وَلَا تَتَّبِعُوا مَا يَتَّبِعُونَ﴾ (عمر - ١٠٣)

دارا سارغو فتشوا وندھب رحكم (الاص ۱۶) ای امر

نہی سے بدھ کی دعا ہے کہ وہ اس کے لیے دعا کرے۔

فلماذا لكون هذا حيرا لنا ولكم...

قال السجستاني: «وكانت له من

"...میں نے اسے دیکھا تھا۔"

۱۱۱۱

قال الحسين بن علي

يا من لا يفرق بين الدنيا والآخرة

الاسماء والاعقاب. حتى لا يقع خلط في القلوب. في هذا الكتاب

قلم: ۱۰۰۰ ب (۱۰۰۰ بطنی و ۱۰۰۰ بطنی) (۱۰۰۰ بطنی)

ويرك بعدو في الأئمة وحقول بعضهم ، و رعه بأنهم يعرفون
الحق ، و يصرفون في حلق ، و يترك الحق بسخرية القرب ، و حق
بائعه ، و حق بائعه ، و حق بائعه المندوم في مرداب مدام ،
ويرك الحبيب .. يرى غير ذلك من المعتقدات بائعه أنه يعود إلى مكتب
والسنة وهدى صلب ، لأنه ، عند ذلك فحق إحققة متحذون صغار
مناجور .. ولا أحسن منك ، لا تأت بكفر كل من يتهم أم مؤمن عائنة
بأنه ويستأن كبر ، مصر وخصار ، و بكفر كل من يقول بأن مصر
محرف ، و بعض سرقة من معصك هذا على ملا ..

قال الرايشي : أنت تريد أن تحلني من مذهبي حقا .

قال السبي : نعم ، أنت ذلك ، و لا كيف أعذك في مت نصحه
و حق سحر عراب و حق في الأئمة . يرى غير ذلك من مصلات

قال الرايشي : كنت لإخوان المسلمين يصفون .. من أهل بقرت لا
من أهل برك ما هنا و هذا قول شيع عمر السمسامي في محله بدعوة عدد
١٠٥ يوليو ١٩٨٥ و الجذر الإسلامي عدد ٣٧ ١٩٨٥ م و به نشر عذرة
(إخوان برعاء الشيعة ، و يصنوا تأية به بكاشي ، و استضافو في مصر
نواب صفوى ، كل هذا فعله الإخوان لا لخصوا شيعه على برك مذهبه
و كسبه فعده اعرض سل بعدو إنه إسلامه وهو سخرية من مذهب
الإسلامية . (انتهى)

قال السبي : يعني أنت ترى أن الإخوان مسلمون يعرفونكم على - صر

بإسلامه . مستحسن كما يدكر اس لأثر وغيره من المؤرخين ، وإقامة الدولة
عاصمية في مصر ومحاولاتها بثوبه صورة السيئ وإبرالها العقاب على
كل شخص سكر معتدات شيعه . .

وقبل ذلك التادر في دأهي من قبل الحاكم الشيعي (اصف حان)
حتى رؤوس لأشهاد و إرفه دماء السيئ في مثال من قبل الوالي أبي
الفتح داود الشيعي .

ومدحه جماعة لئس في مدينة ككأؤ الهد وصواحيها من قبل
أمرأ الشيعه على أساس عدم تمسكهم بمعتقدات الشيعه شأن سب
خلفاء الثلاثة رضي لله عنهم الخ (انتهى)

وهذا لإحرام وملك حياة الكرى للإسلام والمستعين وإباحة دماء
هم سنة قد لاقت الترحيب من ممالك المحرم الحبث الحميبي .

فقال كما في كنه الحكومة الإسلامية ص / ١٤٢ . وإذا كانت
صروف تنقية تلزم أحد ما الدحور في ركب السلاطين فيها يحب
لأمرع من ذلك حتى لو أدى الامتناع إلى قتله إلا أن يكون في دحوله
شككي غير حقيقي للإسلام والمسلمين مثل دحول على بن بقطيب
، وغير الذين لقوسى رحمهما الله وقال أيضا . وشعر الناس بالخسارة
بعد معتد خوافة نصير الدين القوسى من حدم الإسلام خدمات
حيلة) ... أه

وقد رأى هذا الرافضى كيف يترحم على الخوفا المحرمين .
... . . في إسمه دماء المسلمين في بهرى دحنة والعرات ، وتخريق

مكة بعدد حتى ألف في أسبوعين وهذا المحرم الذي قتل خمسمائة
رجل في يوم واحد مفردة. فأؤوا يائس من قبلوا من العلماء ولوراء
والعلماء، ومشتت تدويه لعامة سب صريخ وير شعبي واحد في
الوراء، فكشف بأسفريت مع الشعة جميعاً (فلا رجع إليه لكم راية ولا
استجاب لهم دعوة...)

قال (الراعي) : لعلنا قد وجدنا

قال (السني) : أسير ما يصورونه به، ومسروا به من الخطط دلائل على
عداوتكم لأهل السنة ؟

قال (الراعي) : نحن نأمن مسلمين في كل أنحاء العالم بكل ود
ورحاب، نسعى إلى بؤس روح الإخوة بساكني بوجه تلك الهجمة
الأميرية (أمركية) السريانية التي يعرض بها للإسلام في هذه الأيام

قال (السني) : أولاً أنه معروف بأشهر وأبهر، وهذا ما شهد به
حكماء في مصباح الهداية ص ١٥٤ : بك أيها الصديق الروحاني له بك
والله معيك في نؤلك وأنت ك أن تكشف هذه الأسرار لغير أهلها أو لا تعس
على غير محبتها فإن علمه خاص (الموصلي)

وعلى ذلك فكل ما يصورونه من الترحاب له باطل محتاج للتصريح،
سأنتي يوم تمشيته لله تعالى يخرج مافي قلوبكم وبصصحك به، خاصة
عدمه مع الخصومة مع أهل السنة، فأنتم تعملون أضرار لعدوه وبعضه،
لنا، وعدى ذبه كثيرة تد على عصه عدلكم لأهل السنة، وحرركم
لهم أئند من حرركم اليهود والصرب والمشركون والمجوس. ومن هذه

الأدلة :

١١٧ نقول سجدة أهل السنة قال الحمصي في تحرير التوسعة /
 ١١٨ واما سواها وحوارج فليهما حساب من غير توقف لي دلي
 حيوذهم يرجع بي إليك برصاه (سهي)

وزاد في أمثالث مؤ لا يريدك أن تصارحني ماذا فعل في الأواني
 وكتبه لي بنسب فها سبي أو يأكل فيها لو أنك دعوته بلعداء
 عندكم ؟

قال (الرابعي) : احضمه أما يقوم بكسرها

قال (السني) : ولماذا ؟

قال (الرابعي) : لأنك عند طهف أعاص كفار ومن لا يأكل في
 أواني الكفار .

قال (السني) : هذا يكفى في السر

١٣ استحلال دماء أهل السنة عن داود بن مرقد قال قلت لأبي
 عبد الله عليه السلام ما تقول في قتل الناصب ؟ فقال حلال الدم ، ولكن
 أبي عبيث بن قدير أن ثقت عليه جائعا فافعل أو تعرفه في ماء لكتلا
 يشهد عبيث به فافعل (بحر الأنوار ٢٣١/٢٧)

١٤ استحلال دماء أهل السنة . قال الحمصي في تحرير التوسعة /
 ٣٥٢ : لأبي رحاق الناصب بأهل الحرب في إباحة ما اعتنم منهم
 . عن حمزة بن ، قال قد مر حوار أحد ماء أبي واحد وبأي نحو كان
 (سهي)

۱۵ اقبال حروب أهل السنة وجهادهم بعد اشعة أن أي
معرفة بين المسلمين والكفار بصله . وأن من يموت بها من ينسب إلى
الإسلام لا يكون شهيداً ، وقد شهيد من كان شيعياً ، وهذا فاشيعه لا
يرون انهء بالجهاد ، لا عند خروج المهدي الموعود من السرداب

وي آخر العملي في وسائل اشعة ۲۱/۱۱ من عدد الله من مسائل
من كتب لأبي عبد الله عليه السلام جعلت ذلك ما تقوم في هؤلاء
الذين يفتون في هذه الأمور " (بحارون بشر الإسلام والدعوة إليه)
من أولهم أنهم يفتون فيه في الدنيا وفيه في الآخرة . والله ما
الشهيد إلا شيعتاً ولو ما ما على مر شهيد (تنهى)

بقي لا كرامة جهاد أهل السنة عندكم مهما عظمت مآثرهم ، لأنهم
ليسوا من الشيعة . فمادام بسطر دعاة القريب منكم . . .

د الخوانساري حكومه سيبه هي حكومه طواغيت

لما تولي الحميري الميام بتوريه الرافضة له بفكر في عرو اليهود وفتح
القدس والدعوة إلى الله تعالى في روسيا الشيوعية بل يسكنه وبين روسيا
علاقه عامصة ومحبه موطنه تسكنكم من لا اعتراض عليهم فيما يفتونهم
في بلاد الإسلام في جنوب روسيا وغيرها . وأي فكر أول ما فكر في
الدور الإسلاميه فأن أن يصدر توريه بها ، لأنها من وجهة نظره تحب
يد طواغيت (أهل السنة) ، بحسب إرادته دولته لتحل محلها دولة رافضيه
باطنيه ، وكان من حصينه بمكيره وعظم حمايته وعمق حثه أن من
الثوره الإسلاميه لن سحج في بلادنا إلا إذا حدث في مصر

ومقصود من ذلك أمرين كلاهما مر . الأول : أن تأخذ ثورته مكانة
 في رانسي في قلوب شباب متحمسين للإسلام تهديد نفوس فكره
 لرانسي .

ثاني : - - - - - مقصود بأن يكون قد أحدث وفيه بين حكم
 شباب مسلمين سمعت مدعيتهم . ويكون قد أوصى رسالة إلى
 حاكمه مقصود به - - - - - هؤلاء شباب عظمى ومقصودهم لأن هو
 في ذلك حدك قد بينت شباب وشعب دعواه مسلمة . . .

ولقد حد حسن صرف بين ما هو في أحواله مسائل حار الله
 في . . . - - - - - حدك . - - - - - شعبة إلى حد
 - - - - - من - - - - - حرره به ورمونه . . .

بهي ساكنين بوضع حلي . - - - - - في عهد أهل السنة الذين
 - - - - - بوضع . - - - - - كلف بمقابل معهم ؟

ولقد تخلى في سحر . - - - - - كلف به أن أئمة . - - - - -
 - - - - - على شعبة وهم سلون معاشرتهم ولا يمكنهم
 - - - - - في - - - - - محضتهم ومن كلفتهم أخرى الله
 - - - - - للإسلام . - - - - - في - - - - - بحر عليهم حكم
 - - - - - في جميع الأمم . - - - - - لأحد وحقون - - - - - كثير فيها
 - - - - - في جميع - - - - - كلف - - - - - والشهد . - - - - -

هه هو نو که بابه بحکومات اسلاميه سیه ، اما باحسنة
بلائي کن مقدسه فقد وه محسني حيث و نه عدم بعده بدعوة ابي
مديون اؤا کر مقدسه . سحرچ من تحت يد اهل حسنة الخائمه ، حتى
مذهب سلف صاحب رخصي به عهده ، انصر مرتعا بلد حق و شعورده
احسنة م قصه ، فيرفع مشاهد سي امر اعه رخصي بهدمه ، ويهدم
امبا حد سي امر به رخصي بهدمه

بمون حصن حرسي في الاسلام على صوره سنح ص / ۱۲۲ ا
طونف ائمه برهون من حق و حران يوم مره ب يلع به ائمه ملك
اؤا رخصي مقدسه مرد اؤا حرني بدحوه مير مصمندن قصو لوايب رهم
ويؤرو مسكه و برورو فيور مدهم ، متبعهم (تهی)

و در محسني في بحر اؤور ۵۲ ۲۳۸ ر عائم بهدم امسجد
حرام حتي برده هي ائمه ، ومسجد رمون عتق وه هي ائمه
(انتهی)

وهد که مره عني بکبر که اؤا سیه ، که سهي هي ذمت
فهاؤ که ، که در مقاي في نفع مقدس ۲۰/۱۱۱ و عتق م بسدر
من اؤا حار حربان حکم کافر و مشرک في اؤا حره عني کن من به رکن
اؤا عشریا (انتهی)

و در اؤا شيخ محمد رشدي ص ۱۱۱ بکمر اقصي رخصي و
اؤا بخصي ۱۱۱ بکون (بکبر حکم في اؤا رخصي مقدسه عني من
معود" (الشار ۶۰۵/۹)

أحد رخص إما حدث به مفسر حشرك لئلا يسهل عليه ، وإما من لا يصبره به
ولا يسهل عليه حشرك رخص ، و يفتونه في بلادهم من الجنداء فاسده
، وما يكونه من بعد ، أهل به في بلادهم وفي كل مكان ، وقد يكون
ل علي ، و سريته من حشرك حشرك ، و صلح علي الحشرك ، و صلح
الحشرك من أهل به ، و صلح لا بعدو أن يكون خلاف حشرك في
بعض مسائل بينهم كما ذهب إلى ذلك شيخ محمود شوب رحمه به
حدث أن رجلاً من مدحيت حشرك لسي عثري ، فإنه به يكن علي مقبره
كمثله حشرك مدحيت ، و ذهب ، و أنه عليه حشرك مدحيتك لصر بكم مدحيت ،
لأنكم بكم به ، و بكم به ، و بكم به ، و لا يؤمن بكم علي ولا بكم علي
خلفاء ثلاثة ، و هي به عنهم حشرك

قال (الرازي) : هذا شيخ حشرك و شيخ مفسري و كلاهما رعي
إلى القريب من سنة و من سنة

قال (السي) : كل هؤلاء به ركن عده من رخص مدحيت و حشرك في
مفسر مدحيت ، و بدأ بهم بوا سريته علي أناس عدم وجود خلاف في
الأصول.

قال شيخ العربي في كتابه كيف فهم الإسلام ص / ١٤٤ : فإن
لمرضى بغير صحتها بالإسلام على الإكاد بكم به و به رخصه ،
فإن اشترت الآراء بعد ذلك في المعروف الحشرك فإن مدحيت مفسر
كلها سواء (انتهى)

هد هو فهمه دي سبي به ، وكنهه و علمو أنكم معانور هي
أخصر لأعمو كه حجرة ، و برده كه بي بلاد كه حاشن ولو فرص
نهم علمو شه تعاقوا عن هد خلاف فهم محدودعون ... ولا بعد
أقوالهم حجة على المسلمين .

قال الرايشي : وكن شيخ حسن به من قبل كن بقاء معا ،
و بعض مرصه لإفاء دره من شانه في مركزه بقاء لإخوان المسلمين هي
بدره ، و كن صديق و ب سبي به من علمي و باب صغوي و الفاسي .

قال السبي : شيخ حسن به رحمه به كن بكنهه هي لأمر من حجة
بوصف حاش ، و لا أخص حداد و بعد دي علي بجماعة لإخوان
مسلمين من جهة عقيدة و مهج و بعد عن نسه و ادحول في الفن
بباسبه ، فصحات بربه ، لا من قبل هؤلاء ابره اقص الدين صاحبو الشيع
حسن به ، و نره به كه نره هي ناعه من بعده ، ففعلوا به لفكر لثوري
لأعلاي و فهمو بس و بر كوا الاهتمام بالعبادة ، حتى إتهم راج عنهم
عنده كه ، فصاره يؤيدون ثور كه محدودعين ، بلافهم ولا دراية .

و قد كن شيخ حسن سايهي أناعه عن السعق في فهم مصفقات
شعة نره قصر ، كما ذكر ذلك عر الدين براهيم في كتابه موقف
علماء المسلمين من شيعة عن عمر نعماني قال و أسأله يوما عن
مدى خلاف بين أهل سنة و شيعة فهنا عن ادحول في مثل هذه
مسائل خناكه ، اني لا يبي بالمسلمين أن يشعلو أنفسهم بها ...
(سبي) و هو مدك بحدف لعراني و انقر صاوي في إثبات وجود خلاف

بين السنة والشيعة .

وهناك من ستر هذه الدعوة من الإخوان ، ثم ما اكتشف به ريعها
تبرأوا منها .

قال (الرافضي) : مثل من ؟

قال (السي) : مثل شيخ سعيد حوي وشيخ مصطفى الساعي

الشيخ سعيد حوي في كتابه خمسة شذوذ في العقائد وشذوذ في
أهل البيت فيه شهادة بأمانه ، وقرأ من كل من يصنع يده مع الشيعة ،
وهو صححة كتاب الإمام ألا حبر بالشيعة الروافض ، ودعاهم إلى
الأعرار نهج أهل السنة والجماعة فقال ص / ٥٢ وقد آن الآوان
لكتاب الإسلام أن يدركوا حذاع هؤلاء وأن يعرفوهم على حقيقتهم .
فهناك عقائد صحيحة واحدة هي عقائد أهل السنة وهي التي يستق عليها
كل حبر أما هؤلاء فعقيدتهم رابعة ولا يحصى من الشوك يعب ولا من
الحسك تيبا فمن حسن صه بالخصمية فقد وقع في الخطأ الكبير وحسب
على نفسه في الدنيا والأخرى وحساب حبل المومن الذي لا يبدع من
جحر مرتين .

وقال ص / ٥٣ في كتاب هذه الأمة نطلبوا إلى دولة الحق وحرمة
والحرية ولا نخضعكم الخصمية فهي دولة الناصر ولا نحفظ وعبودية
وهي عودة بالأمة للإسلامة إلى الوراء ، وكفى خصمية فصحة صفات
السلاح مع إسرائيل وتعاونها الكامل معها فذلك علامة على أنه من يجرح

موسور بقدر كتب بسبب أن هريرة وبهمة باسقي و كفر ، فقال
 علي كنه في كتابه سنة ومكسب في شريعة (إسلامي ص ٩٠)
 هذا صاحب من موقف ضد علي في كتابه وفي كتابه مع ذلك
 موقف من علي رضي الله عنه صراحة في سطر وسائر النص .
 وفي كتابه من مضمون علي رضي الله عنه من ذلك النص
 . سحر و سحر مكروب . كتاب من صحابة من خلاف كل
 مضمون من شيوخ سحر في سحر أهل السنة إلى مذهب الشيعة
 (نهي)

ومن نص في ص ٨ يكاد يسلم بصف مدهولا من
 هذه حرة سنة علي رسول الله ﷺ ، ولا أنه يعلم أن هؤلاء الرافضة
 أكثرهم من عزم سحر بسبع ألف عري الإسلام أو من أسموا
 . يستطيع حتى عن كل أثر دسهم قد يمة فاسقلوا إلى الإسلام
 حسنة وإنه لا يجهل أن كتب علي صاحب رسالة ﷺ . أه

من قبل هؤلاء وه شيخ محمد رشيد رضا المتوفي عام ١٩٣٥
 . علي رضي الله عنه في سنة وشيعة ، وتحدث في ذلك مع علماء
 آخرين ، ولكن ذلك لأنه تدم كثيرا ، فقد سأل له عما لا يدع محالا
 حيث أن سنة أكثر من شفاء ، وأما أهل السنة ، فقال في محلة
 . كتب في ، بح صحابة لإسلامة لأمر الحدي ١/١٣٩ . إلى
 من هذا علي هذا (يقصد بين السنة والشيعة) وقد
 عدهد في سنة أكثر من ثلث و إلى أن قال : ومما علمته بالخبرة

والسحرة أن الشفعة أشد الناس تعصا وشقاقا لأهل السنة (انتهى)
وبكى هيث من أنه يفتح لكم محالا أبدا إلى الغرب ، لأنه كان على
عنه نام وعلى نصيره من أمركم

قال (الرافضي) : من هو ؟

قال (السني) : هو شيخ أنصار سنة وعانها ومؤسسها في مصر علامة
محمد حامد عفي رحمه الله تعالى حدثني شيخنا علامة الدكتور سعد
عبد الرحمن بدا حفظه الله قائلا : وقد أمر عن الشيخ محمد حامد عفي
مؤسس أنصار سنة رحمه الله قوله أن أرفق رقيب فاصفا هذا سفير ،
أنفرون بين الكفر والإيمان هذا لا يثنى بوجه من الوجوه (انتهى)

قال (الرافضي) : نعم أنصار السنة عدوا للذود ، اندي لا يرجع عن
يكفيرا ، ولا يساوم على حساب خلاف ندي يا ويهيه

قال (السني) : وهذا هو الحق ندي ندين لله تعالى به .

قال (الرافضي) : يريد بوجه من سفارت يقوم على مجموعه من العقائد
المشركة يا ، والسحاور عن صدق خلاف وإثارها يسي أن نزول من بعد
بمسها .

قال (السني) : لا لا يكون ديث ندي بين أهل السنة والأئمة ، مسجهم
وبين الروافض ، فقد تعدوا الله تعالى بإصهار الحق وإبطال الباطل ، وما خلق
الله تعالى السموات والأرض إلا بالحق ، وقد تعالى ﴿لعل نقذف بالحق
على الباطل فيدمعه فإذا هو زاهق ولكم الويل مما تصفون﴾ (آء ٨٣)

ثريد من ان صرح هو عبد بن حو ، سلسوا على ناس امر دينهم ، وعولوا
فوقه من يدور ، به مكب على قضاةكم لروح على السدح من
من كذا
سبل الله تعالى .

وہ شہادت کی حق صحت خدی (۱۲۱/۴) قال الانصار للحق
وہ یفہم بہ من اعظم تہنئہ و فاعلہ من الشہداء فی سبیل اللہ
منہم من یدہ بہ اہل ہر دہ ہنظام بہ (اسہی)

[illegible][illegible]

تقول " اللهم إن كان مهج الروافض الذي أدعى به على الباطل رافضي
باعتك " . ثم الله يحكم بينا .

أما قولك بالقواعد المشتركة فهذا في حقيقته ثمر ندخلون من خلاله
إلى بيوت أهل السنة ، ولقد ذكرني بما قاله أصحاب حجة التقريب بين
المداهب الإسلامية المعقدة في لغاهه على هامش المؤتمر الثالث للمجلس
الأعلى للشؤون الإسلامية ١٤٢٢ هـ ... فلقد قالوا مثلما قلت ولكنهم
أرادوا من التقريب تحقيق مكاسب خاصة للفكر الرافضي في مصر .

قال (الرافضي) : ما سكت المكاسب ؟

قال (السني) : خطاب وعط رادة أن يتم إعادة إصدار مجلة رسالة
الإسلام (نشر الفكر الشيعي) وخطاب الحسيني بالاعتراف بمدارس المكية
، وفان : يجب أن يعترف كل طرف من هذه المدارس بالآخر كما هو وليس
كما يريد هو أن يكون ... شبه انهم المدارس العفوية بأنها قديمة وحديثة .

أما المؤمن فقد صالت بحلق حسن الص بمداهب الإسلامية الأخرى
والحب لأنواعها والتعاطف مع قصاياهم (نشرت هذه الأقول في مجلة
مسر الإسلام جمادى الأولى ١٤٢٢ هـ)

قال (الرافضي) : وماذا خرجت من هذه الأقول ؟

قال (السني) : يريدون ما الاعترف بهم كمداهب ، وحدث ببصروا في
أنحاء العالم الإسلامي ، ويقولوا للناس نحن على الحق وأهل السنة على
الباطل ...

على أساس المذهب الشيعي في إيران ، وحكومته أخرى قامت على أساس المذهب السني في السودان ، وتأثير الحركة الإسلامية (يقصد الإخوان المسلمين) في هاتين الحكومتين لا يمكن (انظر الإخوان المسلمون ٧٠ عاما ص/ ٢٩٦)

قال (الشمسي) : هذا يشبه روح الإخوان معكم ، وهذا كله ليس بشيء ، ولا وزن له عند علماء السنة المحققين على طول التاريخ الإسلامي ، أما جماعة الإخوان فهي حركة وببست دعوة ، وأخر كات أحبابا تتحاور عن كثير من المواعد لأجل بعضها وأرى أنكم لا تتفرون إلا من هو منكم كأميريه والجهنمية ، أما أهل السنة فلا ، وهذا هو حقيقة الواقع والتاريخ . فان الحافظ الذهبي رحمه الله تعالى ومن حدود سبع وثلاثمائة إلى زماننا هذا يصادق الرفص والاعمال وبواحي (توفي الدهس ٧٤٨ هـ) وبعده ابن حجر في كتاب الميراث ٤ ٢٤٨ بأن تصادق الرفص والاعمال قبل ذلك زمن المؤمن (ويعطى ميزان الاعتدال ٣ : ١٤٩)

وبحق يعتقد أن من نصر الشيعة وأيدهم في ثورتهم فهو مهروم محدود ، كما قال الإمام الشافعي رحمه الله ومثت الرافضة عن شر هذه الأمة فقالوا أصحاب محمد ، فلا حرم يكون مبيح الحق مسلولا عليهم إلى يوم القيامة ، ولا يرى لهم قدم ثابت ولا كلمة محتزمة ولا راية مصونة ، ولا يصبرهم أحد إلا صار محدودا بشؤم بدعيتهم (انظر السه لابن أبي عاصم)

قال (الرافضي) : هل أهل السنة يقولون بكفرنا نحن لشيعة الإنسي عشره ؟

قال الرافضي رحمه الله في قوله تعالى

وإن منكم من قوم خاسرين

في قوله تعالى

وإن منكم من قوم خاسرين

وإن منكم من قوم خاسرين

وإن منكم من قوم خاسرين

وإن منكم من قوم خاسرين

وإن منكم من قوم خاسرين

وإن منكم من قوم خاسرين

وإن منكم من قوم خاسرين

وإن منكم من قوم خاسرين

وإن منكم من قوم خاسرين

وإن منكم من قوم خاسرين

وإن منكم من قوم خاسرين

وإن منكم من قوم خاسرين

وإن منكم من قوم خاسرين

وإن منكم من قوم خاسرين

وإن منكم من قوم خاسرين

وإن منكم من قوم خاسرين

وإن منكم من قوم خاسرين

الملل والنحل ٢ / ٢١٣

وقال ولا خلاف بين أحد من الفرق منسوبة إلى مسلمين من أهل
السنن . ومعركة و خوارج و مرجئة و بريدية في وجوب الأئمة في
مصران مسلمة عندنا . وإنما خالف في ذلك قوم من علاقة الروافض . وهم
كثيرون . ذلك مشير كون عدد جميع أهل الإسلام كلام مع هؤلاء .
وإنما كلامنا مع أهل ملتنا (الإحكام لأهل الحرم) (١ / ٢٦١)

٥ قال صاحب كتاب في سنة ٢٩٠ / ٢ وكتب قطع تكفير
علاء الرافض في قوله "بأن الأئمة أفضل من الأنبياء" (سهي)

٦ قال الإمام الشافعي كما في كتاب السنة ٥٤٩ / ٢ هو كتب
شيعه من الضر كتاب رجب . نوع من الخطر قدر معروف بالعدد . و
كانت من السنة كتاب حمر (مسند حس ١٢٧٧)

وقال أيضا ما رتب قوم أحسن من السنة . هو أردت أن يملأوا
سي هذا ورقا ملأوه . مسند حس ١٢٧٨

٧ قال من كثير في كتاب حصة النهدي في تفسير سورة المائدة
﴿ولقد أخذ الله ميثاق بني إسرائيل وبعثنا منهم اثني عشر نبيا﴾
(المائدة ١٢) . ومن هذا ما سطر ندي توهه أرفضة وجوده . ثم صوره
من مرداب سامرة . فإن ذلك ليس له حصة ولا وجود . بل هو
من هوس العقول السخفة . ووجه احتمالات الضعفة . وليس مراد هؤلاء
الخلقاء (التي عشر الأئمة الإثني عشر الذين يعتقد بهم الروافض جميعهم

وقد خففه (سهي) وقد في تفسير ﴿والسابقون الأولون من المهاجرين والأنصار﴾ (سورة ١٠٠) فور صدقة المجدولة من الرافضة يعرفون فضل صحابة ويعصونه ويسبونهم ، عباداً بالله من ذلك ، وهذا يدل على أن عقوبتهم معكوسة ، وقبوتهم مكوسة ، فأين هؤلاء من المؤمنين - حرب - ، يدعون من رضي الله عنهم ، وأما أهل السنة فإنهم - حداد عن رضي الله عنه - ، يدعون من سبه الله ورسوله ، ويواليون من يسيئ الله ، ويدعون من يماري الله ، ومنهم من يقول لا مبتدعون ، يدعون ولا يدعون ، وهؤلاء هم حرب الله ملاحون . (انتهى) وقال في تفسير قوله تعالى ﴿والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير ما اكتسبوا فقد احتملوا بهانا واثامياً﴾ (الأحراب ٦١) ومن أكثر من يدخل في هذا بعد رافضة يدعي بسفصون صحابة ، ويعيبونهم بما قد برأهم الله منه ، ويعصونه بغير نصيب ما أحقر الله عنهم ، فإن الله عز وجل قد أحقر الله قد رضي عن المهاجرين والأنصار ومدحهم ، وهؤلاء اخلة الأعياء يسبونهم ويعصونه ، ويدكرون عنهم ما لم يكن ولا فعلوه أبداً ، فهم في حقيقة مكسبون عيوب ، يدمون الممدوحين ويمدحون المذمومين . أهـ

... في تفسير سورة الماعن ﴿محمد رسول الله والذين معه﴾ ...

... من هذه الآية شرح لإمام مالك رحمة الله عليه في رواية عنه بتكفير ... فضل ، يدعي يعصون الصحابة رضي الله عنهم قال : لأنهم يعصونه ، من عدم صحابة رضي الله عنهم فهو كافر بهذه الآية ،

... من عاتقه من العناء رضي الله عنهم على ذلك . (انتهى)

٨ - عن مرقسي في التفسير (٢٩٧ / ١٦) لقد أحسن مالك في مقايته ، وأصاب في تأويله ، فمن نقص واحد منهم أو طعن عنه في روايته فقد رد على الله رب العالمين ، وأصل شرائع المسلمين (الهي)

٩ - وقال من حذر الهيم في الصواعق المنقورة ٢ / ٦٠٧ . وهو مأخذ حسن بشهادة هذه الآية ، ومن ثم وقع لشافعي رضي الله تعالى عنهما في قوله بكفرهم ، ووقع أيضا جماعة من الأئمة ، والأحاديث في فصل الصحابة كثيرة (الهي)

١٠ - وقال أبو عبيد بن قاسم من ملاء عشرت الناس وكلمت أهل الكلام مما رأيت أوسع ومسحا ولا أقدر عدرا ، ولا ضعف حجة ولا أحقق من الرافضة ، ولقد وليت قضاء الثعور فعبت منهم ثلاثة رجال جهيلين ورافضي أو رافضيين وجهلي ، وقلت مثلكم لا يساكن أهل ثعور فأخرجهم "مساده صحيح" (السنن لابن أبي عاصم ٣ / ٢٩٩)

١١ - قال المخططي في توبته .

لا نعلمه ديس سرور من	إنهم أهل عدل وحرمة انحصار
جعلوا الشهور على قياس حسا	بهم ولرعا كملا ب شهرين
ولرعا نقص الذي هو عندهم وف	ووفى صاحب ثمنهم
إن الرافض شر من رضى لخصي	من كل إنسان ناض أو حار
مدحوا السي وحبوا أصحابه	ورموا به بالصله والعدور
حبوا قرأته ومسوا صحبه	جدلان عبد الله منحصار
فكأنما آل السي وصحبه	روح يصم جميعه حيدر

فتان عقدهما شريعة أحمد
فتان سالكان في ميل الهدى
قن بن خير الأنبياء محمد وأجل
وأجل صاحب الرسل صاحب محمد
رجلان قد خلعا لصر محمد
بهما اللدان تطاهرا لسيا
بتاهما أسي ساء نبي
أبواهما أسي صحابة أحمد
وهما وريراه اللدان هما
وهما لأحمد باظراه وسمعه
كان عني لإسلام أشتق منه
مدهم فدهما أحشاهم
أسمهم أركهم أعلاهم
صديق أحمد صاحب العار
أسي نكدي به يحسن
مدهم أشتق مني وخبرهم
أسمهم أشتق مني سديهم
أكرم بعائلة الرضى من حرة
هي زوج خير الأنبياء وبكره
هي حرمه هي أمه هي إله
أسمهم أشتق مني بعد

بأبي وأمي ذاك الفتان
وهما يدين الله قائمتان
من يمشي على الكتيان
وكذاك أفضل صحبه العمران
بدمي ونفسي ذاك الرجلان
في مصره وهما له صهران
وهما له بالوحي صاحبتان
بما حبنا الأهلان والبتان
بمصائل الأعمال مستفان
ونفريه في القمر مصطحبان
وهما لدين محمد جبلان
أشاهما في السر والإعلان
أشاهما في الورن والرحمان
أدى هو في المعارة والسي اتان
من شرعا في فضله رجلان
وأمامهم حقا بلا بطلان
قد جاءنا في النور والعرقان
بكر مطهرة الإزار حصان
وعروسه من جملة النيران
هي حبه صدقا بلا أدهان
وهما بروح الله مؤنسان

لا تقى صديدي أحمد بحبه
أعني به العاروق فرق حموة
هو أظهر الإسلام بعد خفائه
ومضى وحتى دأمر سري بينهم
من كان يهر به في ركه
وبى الخلافة صهر أحمد بعده
روح النول أحد الرمولة وركه
سحق من جعل الخلافة
والمحمد الأشباح كي لا يدعي
أكرم بفاطمة البتول وبصنها
غصان أصلها بروحة أحمد
أكرم بطلحه والربير وسعدهم
وبى عنه دي سواه ومضى
قل خير قول في محبة أحمد
دع ما حرق من الصلابة في الرعي
لعتبهم منهم وعاتبهم بهم
والله يوم الحشر يرفع كل
والويل له كك الذين سعدوا إلى
ويل لمن قتل الحسين موه
ما كثر منما بكبره
لا تفين من المولوخ كنما

دع خلافة الإمام السني
بالسيف بين الكفر والإيمان
ومح اندلام وراح بالكفان
في الأمر فاجتمعوا على عثمان
وقرا فيكامل خمسة القرآن
أعني علي الحاتم الرباعي
بيث الحروب منازل الأقران
رتبة وبى لإمامة أيما هناك
من بعد أحمد في البوة ثاني
ومن هما محمد سيطان
له در الأصل والعصان
وسعيدهم وبمايد الرحيم
وامدح جماعة بيمة الرضوان
ومدح جميع الال وسور
بسيوفهم يوم التقى الجمعان
وكلاهما في الحشر مرحومان
ما حوي صدورهم من دمعة
عثمان فاجتمعوا على العصان
قد به من مولاه بالخسران
قالله ذو عمرو ودو عمران
جمع نرواة وعط كل هناك

أرو حديث يستقى عن أحمد سيم ذوي الأحلام والأسان
 ١٢ قال ابن حجر الهيتمي في الصواعق المحرقة ١/ ١٩٣ علم من
 حديث لإعتك مندرج به من سبب عاتقة هي الرما كذا كافر، وهو
 ما صرح به أئمتنا وغيرهم، لأن في ذلك تكذيب الصووف القراية،
 ومكذبها كافر يوحى اسمهم، وبه يعلم بقطع بكم كثير من علاء
 الروافض (انتهى)

١٣ قال ابن عقيل انما هو أن من وضع مذهب الرافضة قصد الطعن
 في أصل الدين وسوءه، وذلك أن يدعى به رسول الله ﷺ أمر غائب
 عا، وإنما شئ في ذلك نقل اسلف وحوذة نظر الناصرين إلى ذلك منهم،
 فكأننا نضربنا إذا نظر له من شئ بدينه وعقله، فإذا قال قائل أنهم أول ما بدأوا
 بعد موته بصدقه أهل بيته في الخلافة وابته في إرثها، وما هذا إلا لسوء اعتقاد
 في التوقيف، فإن الاعتقادات الصحيحة مبنيما في الأنبياء توجب حقد
 قوايهم بعدهم لا سيما في أهليهم وذريتهم، فإذا قامت الرافضة أن القوم
 سحلوا بعد هذه حاد ما لنا في شرع، لأنه ليس بيسا وبه إلا لنقل
 عنهم وشمة بهم، فإذا كان هذا محصول ما حصل بهم بعد موته حسا في
 نفوس ورست ثقتا فيما عونا عليه من اتباع ذوي العقول ولم تأمن أن
 يكون لهم ما يروى ما يوجب ساعه، فراعوه مدة الحياة وانقلوا عن شريعته
 بعد موته، وبه يس على دينه، لا الأقل من أهله، فطاحت الاعتقادات
 وصعبت نفوس عن قبول أرويات في الأصل وهو المحترات، فهذا من
 أعظم شتم على شريعته (سبب إيليس لأس الخوري ١/ ١٢٠)

١٤ - قال بن سبه في منهاج سبه السويه ٢٠/١ ٢١ . لرفضه
 بينهم أعصم ذوي لأهواء جهلاء وصلحاء ، يعادون حاراً أوياء لله تعالى من
 بعد انفس من سائقين الذوبين من انفس حريين والأفصار والندبين اتهمهم
 يا حسان رضى الله عنهم ورضوا عنه ، ويؤايدون الكفار والمافقين من اليهود
 والمصارى والمسركين وأصناف منحدين كالنصيرية والإسماعيلية
 وغيرهم من النصارى فحدهم أو أكثر منهم ، إذا احتضم حصان في
 ربه من المؤمنين ، فكيف وحتف ناس فيما جاءت به الأنبياء فمنهم من
 امن ومنهم من كفر ، سواء كان لاختلاف لغو أو عمل أو خروج لبي
 بين المسلمين وأهل الكتاب والمشركن فحدهم يعادون المشركن وأهل
 الكتاب على المسلمين أهل القرآن ، كما قد حرمه اساس منهم غير مرة ،
 في مثل إغاثتهم بالمشركن من اثرث وعرضهم على أهل الإسلام بحرامات
 والعرق والحريرة والنشم وعردك ، وإغاثتهم بالمصارى على المسلمين
 بالشام ومصر ، وغير ذلك في وقائع متعددة من أعظمها لحدوث اسي
 كانت في الإسلام في مائة الرابعة والسابعة فبه ما قدم كذا اثرث ابي
 بلاد الإسلام ومن من مسلمين ما لا يحصى عدده ، لا راب الأمام كذب
 من أعصم اساس عاوه للمسلمين ومعدونة للكافرين وهكذا معاوهم
 لليهود أمر منهم حتى جمعهم اساس بهم كخمس (انتهى)

١٥ - قال الإمام ابن عساكر دمشق في كتاب بين كذب مصري
 ٢١٨/١ ذكر القاضي أبو بكر بن الخطيب بن سادى نصير رحمه
 الله أنه قد تصدق بكثيرة منشرة في الرد على محمد بن رافضيه

ومعهم وخيمته و خورج وعمرهم . وحدثت أن ابن المعلم شيخ الراقصة
ومكثهم حصر بعض محاسن مصر مع أصحابه ، إذا أقل القاصي أبو
نكر الأشعري ، فنبئت من معلم إلى أصحابه وقال لهم : " قد جاءكم
الخبير ، فسمع عاصي كلامه وكان بعدا من اليوم فلما جلس أقل
على من بعد وأصحابه وقال لهم " قل لله تعالى ﴿ ألم تر أنا أرسلنا
الشياطين على الكافرين تؤزهم أزا ﴾ (مريم ٨٣) أي إن كنت شيعيا
فإنه كفر ، وقد أرسلت عليكم . (انتهى)

١٦ وقد عد نقهر سعدادي في كتاب الفرق بين الفرق ١/ ٥٢ -

٥٤ وقال بعض الشعراء الإمامية بهجتي الزيدية

يا أيها الزيدية مهملات إمامكم ذا أمة مرسله
بصممت حتى ب لكم عصته فأخرجتم لنا حديد
فأجابه شاعر الزيدية :

إمامنا مصعب قائم لا كاندى يطلب بالعريفة
كن ، م لا يرى حبرة ليس يساوي عبدا حردلة
ول عبد قاهر قد أحب العربيين عن شعرهما بقولنا

يا أيها مصعب مصعب دعواكم من أصلها مصعب
بصممت ، عات في صمة فاستدركوا العات بالمشعل
أو كان معمورا بأعماركم فاستخرجوا المعمور بأمره
نكر إمام حتى في هائلنا من صمة أو أمة مرسله
فصممت بالمهدى مصعب كفى يهدين لنا مرله (انتهى)

١٧ قال أبو الحسين محمد بن أحمد الملقب بشافعي في كتاب رد على أهل البدع والأهواء ٣٢/١ واعلموا رحمكم الله أن في الرافضة المراط والأه (الغث في الكلام) والخم والربا وشرب الخمر وقذف المؤمنين والمؤمنات والزور والنهب ، وكل قادورة ليس لهم شريعة ولا دين هـ

١٨ وفي صحيح : قال الشيخ تقي الدين أسكي في فتاويه ارجع من كفر الخوارج وعلاوة الروافض بتكفيرهم أعلام الصحابة لتقصه كذبت السي ^{عليه} في شهادته بهم باحة ، قال وهو عدي احتجاج صحيح (انتهى)

١٩ قال شو كاسي في فتح القدير . ٢٠٢ / ٥ فمن لم يستعمر للصحابة على العموم ويطلب رضون الله لهم فقد خالف ما أمره الله به في هذه الآية ، فإن واحد في قومه علا لهم فقد أصابه برع من الشيطان ، وحل به غضب وافر من عصيان لله بعداوة أوليائه وخير أمته ^{عليه} به ^{عليه} وانفتح له باب من الجحيم ، بعد به على نار جهنم ، من لم يتدارك نفسه باللحوق إلى الله سبحانه والاستعانة به بأن يبرع عن قومه ما طرقة من لعل لخير القرون وأشرف هذه الأمة ، فإن حاور ما يحده من النمل إلى شنه أحد منهم فقد انقاد للشيطان برمام ووقع في غضب لله وسخطه ، وهذا الداء العصال إنما يصاب به من اتلى بمعهم من الرافضة (انتهى)

وقال أيضا في صلب العلم ص / ٧٠ - ٧١ لا أمانة لرافضي قط على من يحالف مذهبهم ويدين بغير الرقص ، من يستحل ماله ودمه عبد أبي فرصة تلوح له ؛ لأنه مباح الدم وأمان ، وكل ما يصهره من المؤودة فهو معه

ذهب ثروة محمد بن مكرم بخرصة (انتهى)

٢٠ في قصص أبو يوسف أنما رجل أصغر شيعية أصحاب أبي
عبد الله قال شهده ، أن رجلا من كان مشام للناس والجيران لم أقل
شهره ، وأصحاب أبي عبد الله أعظم حرمه (أحكام القرآن ٢٣٤/٢)

٢ وفي ربيع سنة ٤١٤/١ وفي سنة ثلاث وتسعين أمر
بنت رستم وأبوهما كمي تعري فلفف به على حمار وبودي عليه
حد حر ، من يحب أن يكر وعمره صرب عنه رحمه الله ولا رحم فأنله
ولا أستاذ الحاكم (انتهى)

٢٢ في ذهبي في سير أعلام السلا ١٤٢/٢ إن عمرو بن
مكرم وهو من نسله من نسل من الجعفر بن أبي عبد الله أي الناس
نعت ببيت رسول الله من عائلته ، من من الرشد قال أبوها (متفق
عليه) وهما محاري في معركي ٤١٠٠ ، وهذا حرم ثانت علي رعم
أف ، قص ، وما كان عليه السلام محب إلا صبا وقد قال لو كنت
محب حبه من هذه لأنه لا محب أن يكر حبله ولكن أحوة الإسلام
فصل في من عليه ، وداودي في مناقب ٣٦٩١) فأحب أفضل
حال من فيه ، فصل في من فيه ، فمن أعظم حسي رسول الله ﷺ
فهو حري أن يكر ، عيسى بن أبي الله ورسوله (انتهى)

٢٣ في حد ، كتاب السكي في مناقب الشافعية الكبرى ٩٢/٥

د في من روفص في شخص من أهل السنة يستفهمه استفهم
كان من فصل من روفص من روفص إلى علي وفاطمة والحسن

والحسين حين لف عليهم السي ^{عليه السلام} ؟ فقال له السي . " إنا ان الله ثالثهما " يشير إلى رسول الله وبي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه وقصة العار ، وقوله ^{عليه السلام} ما حدثنا ثابث بن عبد الله ثابثهما (متفق عليه) رواه البخاري في التفسير (٤٣٨٦) ...

٢٤ قال محمد بن أبي يعقوب أبو الحسين في طيفات الخصال ٥٧/٢ وقرأت في بعض كتب أصحابنا أن أبا حمزة ابن رجاء كان إذا مات بعكرى رجل من الرافضة قلعه أن يرا باع له كفا أو عسلا غسله أو حاملا حمله محرره عن ذلك (انتهى)

٢٥ وقال الشافعي كما في حلية الأولياء ١١٤/٩ . حدثنا عبد الله بن محمد بن يعقوب ثنا أبو حاتم حدثني حرمة قالت سمعت الشافعي يقول : لم أر أحدا من أصحاب الأهواء أشهد بالورور من الرافضة (انتهى)

٢٦ وقال عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي في تاريخ الخلفاء ١/٤١ وأخرج أحمد وغيره عن علي بن أبي بكر هذه الأمة بعد نبيها أبو بكر وعمر (رواه البخاري في المصنف ٣٤٦٨ وأحمد في المسند ٨٣٦ وأبو داود في السنة ٤٦٢٩ وابن ماجه في المقدمة ١٠٦) . قال الذهبي هذا متواتر عن علي بن أبي بكر الرافضة ما أحملهم (انتهى)

٢٧ قال الذهبي في السير ١٩٢/٥ وقال الحسن بن عمرو قال بي صلحة بن مصرف . " لولا أبي علي وضوء لأحرقنك لما تقول رافضة " ثم

٢٨ قال الألويسي في روح المعاني ٦٨/٨ تعيقا عن حديث "

كتبه في - روضة حدة - ومن غريب ما وقع أن بعض متعصي الشيعة
 تأخره من أهل روضة وسماه حمداً روى بذلك إلا واحدة في هذا الخبر لا
 فرق. وروى في روضة حدة شيعة في عدد لفظ مرة بأحتمل وعدد
 لفظ منه سوء. وكأنه في عيه نصيحة وإسلام إلا الشيعة، وإمشهور
 بعد حور مع شيعة لأمامه لفت له بعد عدة برقيات لكلامه
 بزمه هذا نوع من الإشارة أن يكون كتب، لأن عدد كتب وعدد حمداً
 سوء. فغضب كتب حور (نهي)

٢٨ وفي تاريخ عدد منجيب بغدادي ٢٣١/٣ محمد بن
 محمد بن محمد بن محمد بن معروف باسم علم شيع الرافضة والمتعم
 على ما فهمه صاحب كتب كثيرة في حلالاتهم، والدب عن اعتقادهم
 ومذاهبهم، ويقع على سيف الله من أصحابه وسابعين وعامة
 متقدمي تعهدين. وكان أحد أئمة صلال، هناك به حلق من اسام
 في تاريخ به فسمي منه، ومات في يوم الخميس من رمضان من سنة
 ثلاث مائة وأربعة (نهي)

٣٠ وفي تاريخ عدد ١٦٧ ١١١ منجيب بغدادي كان عيسى
 بن محمد بن محمد بن شافعي الرافضة ومرديه، ووقع إلي كتاب من
 خمسة في خمس على أصحابه وصليانهم وإكثارهم وتفسيرهم، فوالله
 ما وقع شيء من هذا في روضة، وعظم تعصبي مما أودع ذلك الكتاب من
 لأحد بيت من صوته وأوصي بعض شحنة والأساء المتعلقة بالأسايد
 مقصود من مقاصد كوفس من بعد وفاته بالكذب ومن المجهولين، ودلي

ذلك على عمى بصيرة واصعه ، وحش سريرة حامعه ، وحبية سمي
طالبه ، واحتجاب درار كاسه ، ﴿ فويل لهم مما كتبت أيديهم وويل لهم مما
يكسبون ﴾ (الفره ٧٩) ﴿ وسيعلم الذين ظلموا أي مقلب يقفون ﴾
(الشعراء، ٢٢٧) (انتهى)

٣١ قال كمال الدين عمر بن أحمد في بعية الصلب في تاريخ
حب ٤٠٢٩ / ٩ عن عمرو بن القاسم قال دخلت على جعفر بن
محمد وعنده أناس من الرافضة فقلت إن هؤلاء يبرؤون من عمك ريد
قال يبرؤون من عمي ريد ؟ قلت نعم . قال : برىء الله ممن شرأ منه ،
كان والله أمراً لكاتب الله ، وأفقها في دين الله ، وأوصدا للرحم ، والله
ما ترك بها لدنيا ولا آخرة مثله (انتهى) .

قول الراهد الورع أبي بكر الباطلي . وفي أحداث سنة خمس وستين
وثلاثمائة قال ابن كثير رحمه الله . ثم قدم الأمر بعد ذلك ومعه حجاج
من الخيوش وأمراء من المعارضة والأكابر ، وحين برز الإسكندرية تنقاه
وحوه الناس فحططهم بها حصص بليعة ادعى فيها أنه يصف المنصوم من
الطائم واقبحر فيها بسبه وأن الله قد رحم الأمة بهم ، وهو مع ذلك
متلبس بالرفص صاهراً وباطناً كما قاله القاصي الباقلاني . هـ . مدحهم
الكفر انحص واعقادهم الرفص وكذلك أهل دولته ومن أطاعه وبصره
وولاه فتحهم الله هـ . وقد أحصر بي بين يديه الراهد العابد الورع أساك
التقي أبو بكر الباطلي ، فقال له امرئ يدعي عت أنت قلت هـ لو أن
معي عشرة أسهم لرميت الروم شعبة ورميت (العاصم) هـ بهم هـ

فقد ردت هـ ، فصل نه رجع عن قوله فقد كتب قلت ؟ قال
 قلت : يعني أن برمكة سمعة ثم رتبها بالعاشره ؟ قال ولم ؟ قال
 لأنكم عرّفتم دين الأمة وفلسه صاحب و تفتايم نور الإلهية وادعتم ما
 من بكمه ؟ وتمر بآشهره في أول يوم ، ثم صرت في اليوم الثاني
 بسبب صرّة شديدًا صرحت ، ثم أمر بسمحة في اليوم الثالثة فيحيى
 بهوري فحمته بسمحة وهو يعرف لغراب من اليهودي فأحدثني رقة
 عنه ، فما بلغ بقاء قلبه فحمته بالسكس ، فمات رحمه الله انتهى

٣٢ مثل الإمام العلامة شيخ الإسلام عبد البر بن باز كما في
 فتاوي مهة مثل الشيخ هل يجر الشعة في حكم الكافرين ؟

فأجاب بقوله ، الشيعة واصحاب أن يفان الرافضة ، لأن شيعهم علي
 بن أبي طالب رضي الله عنه تشيع مصرف عار ، لا يقبله علي رضي الله عنه
 ورفضة كما وصفهم شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى في كتابه
 قضاء صرحه لتسمية جديدة أصحاب الخبيث حيث قال ص ٢٩١ إهم
 كذب صرث أهل الأهواء ، وأنصمهم شركا ، فلا يوجد في أهل الأهواء
 أكذب منهم ، ولا أبعد عن التوحيد ، حتى بهم يحربون مساحد الله التي
 يدكر فيها اسمه ، فعظمتها عن الجمعة واجتماعات ، ويعمرون المشاهد التي
 قمت على امور ، التي يهي الله ورسوله عن اتحادها...

و. ص ٤٣٩ من الكتاب المذكور ، الرقصة أمة محدولة ، ليس لها
 غير صريح ولا نقل صحيح ، ولا دين مقبول ولا دينا مصورة
 و. في الفتاوي ٢/٣٥٦ من مجموع ابن قاسم ، وأصل قول

الرخصة أن النبي صلى الله عليه وآله علي بن أبي طالب ، وأنه إمام معصوم
ومن خالفه كفر ، وأن بها حريص ، وأنصار كنسوا النص ، وكفروا بالإمام
المعصوم ، واسموا أهواءهم ، وبدلوا الدين وعيروا الشريعة ، وصلحوا
وعبدوا ، من وكفروا ، لا يمر قليلاً إلا يقسمه عشر أو أكثر ، ثم يقولون إن
أبا بكر وعمر وجمهورهما ما رأنا منافقين ، وقد يقولون بل أمموا ثم كفروا ،
وأكثرهم بكفر من حارب قولهم ، ويسموا أنفسهم المؤمنين ومن خالفهم
كفاراً إلى أن قال : ومنهم ظهرت أمهات الردقة والساق كزبدقة
المرامطة الناصية وأمثالهم ونظر قومه عليهم أنصبا ٤٢٨/٤ ، ٤٢٩ من
الفتاوي المذكورة .

وإذا ثبت أن يعرف ما كان الرافضة عليه من البحث فافرا كتاب
الخطوط العربية للحج النبي الخطيب ، فقد ذكر عنهم ما لم يذكر عن
اليهود والنصارى في أعظم حياء هذه الأمة أبي بكر وعمر ، وكان من
دعائهم اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وابن قريش وحسبها
وطاعونيتها واستبها " يعون أما بكر وعمر وعائشة وحفصة رضي الله
عنهم أجمعين ، وأما حطر الرافضة على الإسلام فكبير جداً ، وقد كانوا
هم السب في سقوط الخلافة الإسلامية في بغداد وإدخال التتر عليها ،
وقتل العدد الكثير من العلماء ، كما هو معلوم في التاريخ ، وحطروهم بأي
من حيث إهم يديون باقية ، التي حقت الساق وهو صهر قرون حتى
مع الكفر به باطلاً ، والمنافقون أصر على الإسلام من ذوي بكر الصريح ،
وقد حصر الله تعالى العداوة بهم ، وأرسل فيهم سورة كاملة قال تعالى هي

الكذب والبهتان ، وبولا أسي أحب لك الخير ما عرضت عليك تلك الخفائق .
 وإذا كتب قد علمت أنك بالخروج حقا فبلمنك أن ترك مذهبك إلى مذهب أهل
 السنة والجماعة ، أما أن تقر بها ولا تترك سوارمها فأنت حاحد للحق كما مر به
 وصدق بك قول الله تعالى ﴿وَرَحِمُوا بِنَاهَا﴾ واستبقثها أنفسهم ظلما
 وعلاوا (الصل . ١٤)

أما العرب فإنه لا يجوز معكم أبدا ، وأما المايطرات فقلما تسلم
 معكم ، وأن أصبح كل مسي صاحب على مذهب السلف ألا يمايطركم إلا
 في محبس صاحب سلطان . وإن كانت المايطرة لا تصلح معكم أبدا .
 قال الرافضي : لماذا ؟

قال (السني) : المايطرة كما في عرف أصحاب المايطرات لا تقوم إلا على
 مقدمات يستلزمها المايطران ، تكون قاعدة يرجع إليها عند الخلاف ، فيلم
 بها وبآثارها ومقتضياتها ما بمائدها وما يشرك معها في فرع أو في قاعدة
 كلية وأسم أيها الروافض ليس لنا معكم مرجع ، فمرجعكم لمعصوم الذي
 نرحبون به الأحكام ونميترون به الحق من الباطل ، وهو عائب في السرداب ،
 وفي مقابل ذلك فإنكم تكرون لإجماع وكفرون بالصحابة جميعا ، وهذا
 ينقض الشريعة بالكلية فلا أنتم تؤمنون ببعض القرآن المبرر لأنكم تحبون
 ناقليه ، وإن أنتم به فأنتم تحرفون معاه ، وتسعون استشابه من القول ، ولا أنتم
 تؤمنون بالنسبة المظهرة ولا تقولون حكمها عليكم إلا فيما يعصد مذهبكم
 ومع هذا كله فأنتم تستخدمون الفقية فتكمون عقائدكم الفاسدة وتظهرون
 ما يحالفها ، وعلى ذلك فلا يستطيع أن يلزمكم بشيء على الإجماع ، لأنكم

الفهرس

- ١- المقدمة ٣/
- ٢- أصول الماشرة ٦
- ٣- الروايس فرق متعدده ٨، ٧
- ٤- تعهد الشيعي بإظهار معتقده كامله ٩
- ٥- رد عم شيعي - من لا يصح - لا يصح ٩
- ٦- إذا أراد أن يرمي عدك بصر من عدك فيه ملك أن يعل بصر من عدك ٩
- ٧- إذا أراد أن يرمي بك ٩
- ٨- التوبة دين الشيعة ١١
- ٩- الشيعة يستعملون اسميه مع أعدائهم ومع إخوانهم على سواء ١١، ١٢
- ١٠- هل كذب جعفر صادق مكرها من أبي جعفر حتى يستخدم معه الفه ١٢
- ١١- فرق بين اسمه بالمفهوم الإسلامي واسمه بالمفهوم الشيعي الرافضي ١٣
- ١٢- كيف يؤتمن الشيعة على حمل الدين وهم يكتمونه ١٤
- ١٣- هل من يسميه شيعة يجب أن يكذب أو أقول بفساد ما ليس ١٤
- ١٤- في قلبي . . . ١٥
- ١٥- رد عم شيعي أن اسمه عدده سبب لإلحاقه من هؤلاء ١٦
- ١٦- متى ينتهي رسم التوبة عند الشيعة ١٨
- ١٧- سم يكره على رضى الله عنه جواب "ند" ١٨
- ١٨- رد عم شيعي أن يسميه دين على رضى الله عنه ٢٠
- ١٩- بطلان وعم الشيعة أن عبا تأخر عن يمينه في بكر ٢٠
- ٢٠- كيف يكون عبي رضى الله عنه كرها لأي بكر وعمر وعشر ثم ٢٠
- ٢١- يسمى أبايه بأسمائهم ٢٢
- ٢٢- مصر الشيعة ليس هو مهدى الله ٢٣
- ٢٣- هو كان أهل الله أعداء لأهل بيت الله من مهدى ٢٣
- ٢٤- الشيعة جدد الحسين بن عبي رضى الله عنه ٢٤
- ٢٥- أهل الله لم يكونوا مسرورين بمقتل الحسين رضى الله عنه ٢٥

- ٤٤- أقسام النسخ في التراث
٦٧ /
- ٤٥- الشيعة يعرفون المعاصي
٧٢-٧١
- ٤٦- قال رافضى الموت لأمرئى الموت لإسرائيل قال السى
لا داعى للتشبهات
٧٢ / .
- ٤٧- الشيعة الروافضى واليهود معا على نظرين قال ابن تيمية الشيعة
حسب اليهود
٧٢ /
- ٤٨- الشيعة يطلبون الجهاد حتى يعود الهدى
٧٥ /
- ٤٩- عمر بن الخطاب يضح بهاد فارس بـ (إسلام) و الشيعة الروافضى يعظمون
قاتله محموس ويكتبون على قبره مرقع باب شجاع الدين
٧٧ / .
- ٥٠- أصل الخلاف بين أهل السنة وبين الروافضى فى التوحيد
٧٨ /
- ٥١- معتقد الشيعة روافض فى الوصية والإمامة
٧٨ /
- ٥٢- كتاب نهج البلاغة لدى بعض عبدة الشيعة فى (اعداد) يشك أن عبدا
بأية مصحاحه الذى يهو يهكر وعمر
٧٩ /
- ٥٣- مصداق الإمام المصنوع عند الشيعة
٨٠ /
- ٥٤- إذا كان الأئمة لا يموتون، لا ينجبرهم قتلاهم يستعملون تنبيه ؟
٨٠ /
- ٥٥- ما حكمكم فى حال على بن أبى طالب يحوار أبى بكر الصديق
رضى الله عنهما بنى حقيقة ؟
٨١ /
- ٥٦- هل كانت عمره على رضى الله عنه نقول بتوصية به ؟
٨٢
- ٥٧- الشيعة يسون العباس وابن عباس رضى الله عنهما
٨٣ /
- ٥٨- على بن نهج البلاغة كان يهرب من خلافة فكيف ثبت توصية ؟
٨٤ /
- ٥٩- الحسن بنارل لمعاوية رضى الله عنهما فكيف ثبت الوصية ؟
٨٥ /
- ٦٠- قول الرسول ﷺ إن من هداسيد
٨٥ / .
- ٦٢- الشيعة عرروا بالحسين لكى يخرج لمخلافه ثم عرروا به وركوه
٨٦ /
- ٦٣- أهل البيت أمجادنا .
٨٨
- ٦٤- الشيعة الروافضى يكرهون عمر بن الخطاب لأنه أخرجهم من عهده مودع إلى عهده
الواحد الفهار
٨٨ /

٨٠ - من بحر السعدي في علوم العرب - في مدخله

٨١ - من بحر السعدي في علوم العرب

٨٢ - من بحر السعدي في علوم العرب

٨٣ - من بحر السعدي في علوم العرب

٨٤ - من بحر السعدي في علوم العرب

٨٥ - من بحر السعدي في علوم العرب

٨٦ - من بحر السعدي في علوم العرب

٨٧ - من بحر السعدي في علوم العرب

٨٨ - من بحر السعدي في علوم العرب

٨٩ - من بحر السعدي في علوم العرب

٩٠ - من بحر السعدي في علوم العرب

٩١ - من بحر السعدي في علوم العرب

٩٢ - من بحر السعدي في علوم العرب

٩٣ - من بحر السعدي في علوم العرب

٩٤ - من بحر السعدي في علوم العرب

٩٥ - من بحر السعدي في علوم العرب

٩٦ - من بحر السعدي في علوم العرب

٩٧ - من بحر السعدي في علوم العرب

٩٨ - من بحر السعدي في علوم العرب

٩٩ - من بحر السعدي في علوم العرب

١٠٠ - من بحر السعدي في علوم العرب

١٠١ - من بحر السعدي في علوم العرب

١٠٢ - من بحر السعدي في علوم العرب

١٠٣ - من بحر السعدي في علوم العرب

١٠٤ - من بحر السعدي في علوم العرب

١٠٥ - من بحر السعدي في علوم العرب

١٠٦ - من بحر السعدي في علوم العرب

- ٨٧- آيات وأحاديث تبين مكانة أبي بكر الصديق رضي الله عنه في الدين / ١٢٠
- ٨٨- بطلان فهم الشيعة الروافضى لحرف أبي بكر في العار / ١٢٠
- ٨٩- الإمامة منصب إلهي عند الشيعة / ١٢١
- ٩٠- إذا كانت الإمامة لعلفنا وأحبنا على الله تعالى فهل تخلف ذلك في الواقع ؟ / ١٢٢
- ٩١- وعده الله للمؤمنين بالاستخلاص وشروط ذلك / ١٢٢
- ٩٢- الشيعي يقول من أدب فلان لا يصلح أن يكون إماماً لأن القلب لن يخرقه أبداً / ١٢٢
- ٩٣- ليس من شرط الولي أن يكون محفوظاً من اللبوس والمعاصي / ١٢٢
- ٩٤- الشيعي يقول : لولا الإمام لساعت الأرض .. ولرب من أكثر بلاء العالم نمرضا للزلازل / ١٢٢-١٢٦
- ٩٥- الرافضة يقولون : الأئمة حزان علم الله .. وبطلان ذلك / ١٢٩
- ٩٦- مودة إني معتقد العصاة / ١٣١
- ٩٧- الشيعة مخالفون لأهل السنة في جميع أقسام التوحيد / ١٣٥
- ٩٨- شعر رافضى يخلو في الحسين رضي الله عنه / ١٣٩
- ٩٩- الأئمة عند الشيعة يعلسون الغيب ولهم ولاية تكوينية ولهم التحليل والتحرير ويأت بطلان ذلك / ١٣٧
- ١٠٠- ماذا إذا أخرج الإمام عمراً ووقع خلافه ؟ / ١٣٩
- ١٠١- معتقد البداء وبطلانه / ١٤٠
- ١٠٢- معتقد الوصية مرة أخرى / ١٤٥
- ١٠٣- ابن تيمية يحب أهل البيت بما شديدا ولكنه لا يعلواهم / ١٤٦
- ١٠٤- الشيعة يقولون : من تمنع مرة كانت عرجته كعرجة الحسين ... / ١٤٦
- ١٠٥- ما السب الذي يجعل الرجل يخرج من دينه ؟ / ١٤٧
- ١٠٦- إذا كان الله جعل الدين سوا محبة رسول الله ﷺ فكيف يمكن / ١٤٨
- كفرهم ؟ / ١٤٨
- ١٠٧- كذب الشيعة في زعمهم أن أبا بكر وعمر كسرا صلح

- عاطفة رضى الله عنها / ١٥٠
- ١٠٨- تفسير الروافض الأعرج لقول النبي ﷺ : ﴿إِنَّكَ لَا تَقْرِي مَا أُسْدَلُوا بِعَدِكَ﴾
ويقال ذلك / ١٥١
- ١٠٩- أهل السنة لا يفتنون على أصول مع الشيعة الروافض وكان ذلك / ١٥٢
- ١١٠- رد رجم الحسين أن الاستعانة بالأموات ليس بشرك / ١٥٣
- ١١١- القتال بالنفس الأهنية كالتصاري سواء بسواء والروافض يقولون ذلك / ١٥٤
- ١١٢- أصل التشيع عند الله من سب اليهودي / ١٥٥
- ١١٣- لماذا لا يدخل الشيعة السرداب ليبحثوا عن المهدي / ١٥٦
- ١١٤- لماذا يفضل الشيعة عند السرداب ؟ / ١٥٧
- ١١٥- مهدي الشيعة دخل السرداب وعمره ستان ، والشيعة يستغيثون به كما كان كفار
قريش يستغيثون بأصنامهم ، لكن الفرق بينهم أن كفار قريش يمدون أصنام مرثية والشيعة
يمدون ما لا حقيقة لوجوده / ١٥٨
- ١١٦- أبو الحسن العسكري مات ولم يعقب / ١٥٩
- ١١٧- الإيمان بمهدي الشيعة صفة حاضرة في الدنيا والآخرة / ١٦٠
- ١١٨- أبو حنيفة يطلب من شيعة ألف دينار على أن يردّها له حين يخرج المهدي
من السرداب / ١٦١
- ١١٩- لماذا سيكون لو لم يحتف مهدي الشيعة ؟ / ١٦٢
- ١٢٠- المجلس مرة أخرى / ١٦٣
- ١٢١- النزاع بين الحسين وبين خصومه على ولاية الفقيه والحكم في
خية الإمام / ١٦٤
- ١٢٢- الشيعة الروافض يتطرون المهدي لأمر يقب يوم القيامة / ١٦٥
- ١٢٣- نكاح النمة عند الشيعة الروافض / ١٦٦
- ١٢٤- بيان تناقض الشيعة في القول بأن عليا قال في امرأة زنت مقابل شرية
ماء : ﴿زواج ورب الكعبة﴾ ثم ثبوت النقل عن علي رضى الله عنه بتحريم
نكاح النمة كما في كتب الشيعة الروافض / ١٦٧
- ١٢٥- بيان معنى قوله تعالى : ﴿لَمَّا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِنَ فَأَنْتُمْ أَجُورٌ مِنْ﴾ / ١٦٨
- ١٢٦- المنع من الشيعة الروافض / ١٦٩

- ١٢٧- الكهنى يرى حولا التمتع بمن بلغت عشر سنين ، والحسين يرى التمتع بالرضيعة / ١٧٧
- ١٢٨- ليس في التمتع إثم ولا إعلان .. إذن فمن يأمن على نفسه أن يكون تمتع بابت من نكاح التمتع ؟ / ١٧٨
- ١٢٩- هل للرجل الشيعي أن يهر امرأته لرجل آخر ؟ / ١٧٨
- ١٣٠- بطلان التمتع / ١٨٠
- ١٣١- حكم احتفال الشيعة بعيد الغدير / ١٨٠
- ١٣٢- الشيعة يحترمون على عقائد السلف الصالح ورضي الله عنهم / ١٨١
- ١٣٣- ملال الشيعة في الاعتقاد هو ضلال المعتزلة ، فهم ينكرون الصفات الربانية وينكرون رؤية الله في الآخرة وينكرون القدر ... إلخ والرد على ذلك / ١٨٢
- ١٣٤- دعوة الشيعة إلى التطريب مع أهل السنة / ١٩٠
- ١٣٥- شروط التطريب / ١٩٠
- ١٣٦- الإخوان المسلمون يتصلون بالشيعة لأجل التطريب / ١٩١
- ١٣٧- الشيعة يريدون التطريب من أجل الصالح وأهل السنة والجماعة يحذرون الشيعة خوفا في الدين وفي الدنيا / ١٩٣
- ١٣٨- نصير الدين الطوسي كان عبدا لهولا كما كان ملك النار على أهل السنة وكلنا محمد بن المؤيد العلفي / ١٩٣
- ١٣٩- على بن يقطين يقتل خمسمائة من في لحظة واحدة / ١٩٣
- ١٤٠- الشيعة الروافض يحاولون الصليبيين في الشام ومصر والهند عبيد أهل السنة / ١٩٣
- ١٤١- الحسين يحيى حياة نصير الدين الطوسي للمسلمين / ١٩٤
- ١٤٢- الشيعة الروافض يكسرون الأواني التي يأكل فيها أهل السنة / ١٩٦
- ١٤٣- الروافض يستحلون دماء وأموال أهل السنة ويطلقون جهادهم ويكفرون حكوماتهم / ١٩٦
- ١٤٤- الشيعة الروافض يريدون هدم المسجد الحرام ومسجد الرسول ﷺ ويقتلون حكم الإنجليز على حكم آل سعود حفظهم الله / ١٩٩

- ١٤٥- الشيعة اتخذوا يوم دخول الأمريكان العراق عيداً قومياً / ٢٠٠
- ١٤٦- عودة للتقريب مرة أخرى / ٢٠٠
- ١٤٧- تحذير معهد حوى من دعوة التقريب / ٢٠٣
- ١٤٨- يأمر السليحي من دعوة التقريب / ٢٠٦
- ١٤٩- تجربة لم تتم لخميد رشيد رضا في التقريب / ٢٠٦
- ١٥٠- العلامة محمد حامد الفقي يرفض التقريب رفضاً قاطعاً / ٢٠٧
- ١٥١- ماذا يتنا وينكم ؟ / ٢٠٨
- ١٥٢- مكاسب الشيعة الروافض من التقريب / ٢٠٩
- ١٥٣- مواجهة الشيعة الروافض للمعتزلة / ٢١١
- ١٥٤- أقوال أهل السنة في كفر الشيعة / ٢١٢
- ١٥٥- ﴿وجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلماً وعلواً﴾ انظر / ٢٢٨
- ١٥٦- حفيظة المناظرة وسقوط قواعدها عند الشيعة / ٢٢٨
- ١٥٧- وصية لأهل السنة في كيفية مواجهة الرشيدة الروافض / ٢٢٩
- الفهرس / ٢٣١

• • •

